

## (٩٦) شرح دليل الطالب | باب الجعالة | أ.د. سعد الختلان

سعد الختلان

طيب ننتقل بعد ذلك الى درس الفقه وكنا قد وصلنا الى باب الجعالة. الجعالة هي بثلاثة الجيم. الجيم مثلثة وهذا المصطلح معناه مثلثة مر معنا في دروس سابقة ما يعني اذا قلنا انه بتثريث الجيم او ان الجيم مثلثة - 00:00:00

نعم احسنت يجوز الاوجه الثلاثة الظم والفتح والكسر. فيصح ان تقول جعالة وجعالة وجعالة كلها صحيحة اه قال وهي جعل مال عرفها المؤلف بانها جعل مال معلوم لمن يعمل عملا مباحا ولو مجهولا. جعل مال معلوم يعني العوظ معلوم لمن يعمل عملا مباحا ولو - 00:00:20

مجهولا وعرفها صاحب الزاد ان يجعل اه اي جائز التصرف شيئا معلوما لمن يعمل له عملا معلوما او مجهولا. لمدة معلومة او مجهولة لمدة معلومة او مجهولة فالاحظ هنا الجهالة في الجعالة. اولا الجهالة في العمل. قالوا حتى لو كان العمل مجهولا - 00:00:50 ثانيا الجهالة في المدة حتى لو كانت المدة مجهولة اه وهذه الجهالة وهذا الغرض معفو عنه. وذلك لما يتربت على الجعالة من المصالح عظيمة للناس وليس كل غرر او جهة ممنوعة شرعا. فيباح من الجهالة والغرر ما تدعوه اليه الحاجة - 00:01:20

ولما يقع في النزاع والجعالة من العقود الجائزة لذلك يعني هي بعيدة عن آن النزاع انما تكون ويكون فيها المنازعه لو كانت من العقود الالزمة لكنها من العقود الجائزة التي لكل من الطرفين الفسخ ولو بغير الطرف الآخر - 00:01:49 ولذلك نتسامح فيها. وقد اثبتت الجعالة الجمهور ان المالكية الشافعية الحنابلة. وانكرها الحنفية وقالوا لا تصح لما فيها من الجهالة والغرر والصحيح هو القول بالجعالة وقد اخذ بها الصحابة كما في قصة اللديغ فان نفر من الصحابة نزلوا على حي من احياء العرب. فلدغ سيدهم - 00:02:09

فاتوا اليهم وقالوا هل فيكم من راق؟ فقالوا احد الصحابة وكان لا يعرفون بانه يرقى. قال اني والله لارقي لا افعل لانكم لم تضيفونا فقالوا نجعل لك جعلا قطبيعا من غنم فتشاوراولئك الصحابة ثم قبلوا - 00:02:39

فجعل يقرأ سورة الفاتحة. قرأ سورة الفاتحة فقط. جعله يقرأ الحمد لله رب العالمين وينفذ الرحمن الرحيم وينفذ ثم قام ذلك الرجل كأنما نشط من عقال. في رواية ما به قلبة. سبحان الله! انظر الى عظيم تأثير - 00:03:04

ونخصص سورة الفاتحة مع ان هذا الرجل لدغ يعنينفذ اسم العقرب في دمه ومع ذلك شفاه الله تعالى بالرقية. هذا يدل على عظيم شأن الرقية. خاصة اذا كان عند الراقي يقين. وايضا - 00:03:24

آآ اذا كانت بسورة الفاتحة اعظم ما يسترقى به سورة الفاتحة. ثمان اولئك النفر من آآ تشککوا في هذا هل هو جائز ام لا؟ كيف نأخذ جعلا على الرقية؟ فذهبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم - 00:03:44

فقال خذوه واضربوا لي معكم بسهم. تأكيدا للجواز. وفي رواية قال وما يدريك انها رقية؟ يعني فعل ذلك على جواز الجعالة فان الجعالة هنا ظاهرة. قالوا لا نرقي حتى تجعلوا لنا جعلا. ولذلك - 00:04:04

عليه الجمهور من اثبات الجهالة وما فيها من الغرض كما قلنا يتسامح فيه مؤلف مثل الجعالة قال في قوله من رد لقطتي او بنى لي هذا الحائط او اذن بهذا المسجد شهرا فله كذا. هذه امثلة للجعالة - 00:04:24

من رد لقطاتي؟ من رد جمل الشارد؟ فله كذا. من وجد محفظتي محفظة ضائعة مثلا فيها بطاقات وفيها نقود فله هكذا من بنى لهذا الحائط فله كذا. من فعل كذا فله كذا هذه امثلة اه الجعالة - 00:04:42

آ و من امثلة ذلك يعني من واقعنا المعاصر الجوائز التي ترصد من الجهات الخيرية على حفظ القرآن مثلا او حفظ السنة يقال من حفظ القرآن فله كذا من حفظ جزءا من القرآن فله كذا من حفظ كذا من حديثنا - [00:05:02](#)

فلو كذا من من المال من اجاب عن اسئلة هذه المسابقة فله كذا هذه كلها تدخل في الجماعة هذه لكن بشرط ان يكون من يقدم الجعل من غير المتسابقين. اما اذا كان المتسابقين فتدخل في السبق. هذه لا تجوز كما مر معنا الا في - [00:05:22](#)

خف او نصب او حافر لكن اذا كان من طرف خارجي من جهة خارجية فان هذه تدخل في باب الجماعة الفرق بين الجماعة والاجارة الاجارة والجماعه بينهما شبه ولذلك لابد ان نميز ابرز الفروق بينهما الفرق الاول ان الجماعة - [00:05:42](#)

لا يتشرط لصحتها العلم بالعمل. بينما الاجارة يتشرط لصحتها ان يكون المؤاجر عليه معلوما الفرق الثاني ان الجماعة لا يتشرط فيها معرفة مدة العمل بخلاف الاجارة فيتشرط ان تكون مدة العمل معلومة - [00:06:02](#)

الفرق الثالث ان العامل في الجماعة لم يتلزم بالعمل خلاف الاجارة فان العامل قد التزم بالعمل الاجارة توجد شخصا معينا يتلزم لك بينك وبين عقد. اما الجماعة من ظد ضالتي اي شخص يرد ضالتي ما التزم لك عاما عامل معين - [00:06:35](#)

الوجه الرابع ان الجماعة لا يتشرط فيها تعين العامل بخلاف الاجارة凡 he يشترط فيها الفرق الخامس وهو من اهمها ان الجماعة عقد جائز. لكل من الطرفين الفسخ ولو بغير رضا الطرف الآخر - [00:06:58](#)

بينما الاجارة كما مر معنا عقد لازم. ليس لاحد من الطرفين فسخ الا برضاء الطرف الآخر فإذا الجماعة تختلف عن الاجارة من هذه الوجوه الخمسة. وقد اه ذكرها الله تعالى في قصة يوسف قوله عز وجل - [00:07:24](#)

ولمن جاء به حمل بغير وانا به زعيم. يعني ولمن جاء بصواع الملك الذي فقد حمل بغير. قال اهل العلم هذا نوع من تعالى وقصة اللديغ هي ظاهرة ايضا في اه الجماعة وال الحاجة تدعوا اليه - [00:07:44](#)

فان رد الضالة ونحو ذلك مما لا يمكن المؤاجرة عليه مما لا يمكن المؤاجرة عليه وجود الجهة والغرر قد لا يوجد من يتبرع بمثل هذا هذه الامور وحيثنه فالحاجة داعية اليها ولا يتربت عليها اي مفسدة. آن يريد ايضا صورا - [00:08:04](#)

للمجاعة من الواقع المعاصر من يذكر لنا صورا اخرى؟ نعم. نعم الامامة والاذان قد تكون جماعة وقد تكون آرزا من بيت المال وقد تكون اجرة. فلو قال مثلا جماعة في المسجد من اذن - [00:08:24](#)

كان شهرا فله كذا تكون جماعة ما هي جائزة. اما اذا تعاقدوا مع شخص عقدا ملزما فهذا اجرة. اما ما عليه الواقع فهو من قبيل الرزق من بيت المال قد حكى اجماع العلماء على جوازه. لأن بيت المال يصرف مصالح المسلمين ومن اعظم مصالح - [00:08:45](#)

جميل ترتيب اه رزق للامام والمؤذن حتى ينتظم امر المسجد. طيب نريد امثلة اخرى؟ نعم نعم؟ نعم التبليغ عن المطلوبين مثلا انسان محكوم عليه بالسجن ونحو ذلك وهو هارب يبلغ عنه او - [00:09:05](#)

مثلا من بلغ عن آ شخص من ارباب المخدرات فله كذا ونحو ذلك. اتدخل في الجماعة؟ ايضا نعم قال من حفظ كذا فله هدية قيمة. هل هذا من الجماعة؟ عدم تسمية للجurer - [00:09:25](#)

نعم هذا لكم من الجماعة يكون من الجماعة ولا يشدد العلماء كثيرا حتى في العوز. حتى في العوز لا يشددون فيك كثيرا.

فمثل هذى ايضا تصح. جعلها اصلا يدخلها الجهة والغرب - [00:09:42](#)

عدة وجوه ايضا من صور الجماعة عملية التنقيب عن البترول مثلا والمعادن وقال الشركات المتخصصة في التنقيب ان وجدت من ذلك فلك كذا من المال ان تدخل في الصور. من ذلك عقد الوساطة التجارية في بعض الصور. لأن يأتي شخص لآخر - [00:09:57](#)

يقول ان بعت سيارتي او ان بعت هذه السلعة فلك كذا. تحصيل الديون المشكوك فيها. كان يأتي شخص لآخر يقول ان لي ديون على اناس فان حصلت ديوني فلك مثلا خمسة في المئة منها لكن خمسة في المئة منها نظير تعبك - [00:10:17](#)

وايضا بعض العلماء ايضا يجعل عقد المحاماة يجعل المحاماة في بعض الصور ومن قبيل الجماعة. فيقال اريد منك ان اه تخاصم عن في المحكمة ومن يخاصم عن في المحكمة فله كذا من المال. هذه قد تكون قبيلة جعل وقد تكون - [00:10:37](#)

ايضا من قبيل الاجارة بحسب طبيعة العقد يقول لك على كل خمسين ريال خمسة ريال على كل؟ خمسين ريال خمسة ريال من بعنته

بالف ريال صار لها آآ عشرة آآ ميتيين ريال. لا هذا سمسرة. هذا من قبيل السمسرة طيب نعود عبارة المؤلف. قال فمن -

00:10:57

فعلى العمل بعد ان بلغه الجعل استحقه كله. اذا اذا عمل العمل المطلوب بعد ان بلغ الجعل يعني مثلا قال من رد الشارد فله كذا. فذهب ورد بعيده الشارد. يستحق الجعلة كاملة. وان بلغه وذلك علوا ذلك قالوا لاستقراره -

00:11:23

بتمام العمل فهو كالربح في المضاربة. فهو كالربح في المضاربة. قال وان بلغه في اثناء العمل استحق حصة تمامه. مراد المؤلف بحصة تمامه اي قسط تمامه. هذه عبارة صاحب زاد مستقعن وهي -

00:11:43

اوضح اذا بلغه في اثناء العمل استحق قسط تمامه. فلو انه قال من بنى لي هذا الحائط فله الف ريال. من بنى لهذا الحد في يوم واحد وله الف ريال -

00:12:03

ثمان رجال من الناس مربها الطريق وبنى الحائط ولم يعلم الجعل. لم يعلم فلما انتصف في بناء الحائط بلغه ان صاحب الحائط جعله. فاكمل بناءه. فكم يستحق النصف اعيد المثال مرة اخرى هذا رجل من بصدق له شرع في بناء حائط له من بابالمعروف اليه -

00:12:22

اشتاء المعروف اليه. فلما انتصف في البناء قيل له ان ان صاحب هذا الحائط يقول من بنى لهذا الحائط فله الف ريال فاكمل بناء الحائط هنا لا يستحق الجعل كله لانه لم يعلم به الا في اثناء العمل. فيستحق النصف بنى النصف نقول ما -

00:12:52

قبل ان تعلم بالجعل مجانا تبرع من عندك. النصف الاخر هو الذي تستحق عليه نصف الجعل. هذا يعني قول المؤلف وان بلغه في اثناء العمل تحقق حصة ثمان يعني قصة امامي. وبعد فراغ العمل لم يستحق شيئا. يعني هل انسان جمله شارد؟ فذهب انسان -

00:13:12

وتبرع بهذا برد الجمل الشارد. ولم يعلم بانه بان صاحب الجمل قد جعل جعلا. فرده متبرعا فقيل ان صاحب الجمل قال من رد جمل الشارد فله مثلا الف ريال. هنا لا يستحق. لانه لم يعلم الجعل. لم يعلم بالجعل -

00:13:32

فلم يبلغه لم يبلغه الا بعد الفراغ من العمل فانه لا يستحق شيئا. لا يستحق شيئا. مثال اخر انسان ضاعف محفظته فوجدها انسان وسلمها اليه ولم يبلغه ان صاحب المحفظة صاحب المحفظة قال يا جماعة من وجد محفظتي له خمسة الاف ريال -

00:13:52

لكن هذا الذي وجده لم يعلم. فاتى وسلم له المحفظة. فدعاه وقال جزاكم الله خيرا قيل ان صاحب المحفظة جعل جعلا. فذهب قال اعطيني خمسة الاف ريال. هل يستحق؟ ما يستحق. لانه لم يبلغه الجعل قبل العمل. فاذا اذا لم يبلغه -

00:14:12

آآ الجعل الا بعد الفراغ من العمل فانه لا يستحق شيئا. قال وان فسخ الجاعل قبل العمل لزمه اجرة المثل. وان فسخ العامل فلا شيء له. اما قول فسخ العامل فلا شيء له فهذا ظاهر -

00:14:32

فلو انه قال من بنى لهذا الجدار فله كذا ببني العامل نصف الجدار او ثلاثة ارباع الجدار ولم يكمله وفسخ عقد تجارة فليس له شيء يقال له ان اردت ان تأخذ الجعل اكمل بناء الجدار. لكن ان كان الفسخ من الجاعل. فالمؤلف يقول -

00:14:52

طول لزمه اجرة المثل. لو انه قال من بنى لهذا الجدار فله كذا. فلما بني ثلاثة ارباع الجدار او قارب من الانتهاء قال فسخت الجعلة. هل نقول العامل مال الشيء؟ لا له. لكن ماذا له؟ يقول المؤلف -

00:15:12

المثل وقال بعض اهل العلم انه يكون للعامل حصته من المسمى لا المثل حصته من المسمى. يعني من مسمى الجعل. لا من اجرة المثل وهذا قد اختاره الشيخ عبدالرحمن سعدي رحمه الله كما في المختار الجليل في ذاك الشيخ محمد بن عثيمين رحمة الله على الجميع وهذا هو القول الراجح. وقال الشيخ عبدالرحمن السعدي قال -

00:15:32

انه يوجد من العمال من لا يعمل الا اذا كان المسمى اكثر من اجرة المثل. فدخل على وصار شرطا شرطه له الجاعل. فان اتمه استحقه كله. والا استحق قسط المسمى -

00:16:02

سواء وافق قدرة المثل او اقل او اكتر. نوضح هذا المثال يعني مثلا بناء هذا الحائط لو استأجر لكان من يبنيه بالف ريال. لكن هذا الرجل يريد آآ من يبني له هذا الحائط في يوم -

00:16:22

واحد مستعجل عليه فاراد ان يحفز يعني العمال قال من بنى لي هذا الحائط فله الف ريال هذا لو سأل فاجرا سيبني بالف ريال لكن

يأخذ اسبوع. فمن باب التحفيز قال جعلها دعالة. من بنى لي هذا الحائط فله الف ريال - 00:16:42

فاتى انسان وبنى هذا الحادث لما شرع في البناء وانتصف انتصف بناء الحائط قال فسخت الجعالة. فلو اخذنا بكلام المؤلف ان له اجرة المثل هو بنى نصف الحائط وقلنا الاجرة الف ريال - 00:17:02

فكم يكون للعامل؟ خمس مئة. على قول القول الثاني قول الشيخ بن سعدي يقول له حصة من المسمى. المسمى كم الف ريال وقد بنى النصف فيكون له كم؟ الف ريال لاحظ الفرق وايهما يعني اقرب الى تحقيق العدالة - 00:17:22

القول الاول او الثاني لا شك ان القول الثاني اقرأ. ان له حصة من المسمى. ويوجد الان في المحاكم كما حدثني بذلك بعض المحامين يقول ان بعض الناس يتفق مع المحامي بمبلغ كبير ثم اذا قارب اه يعني - 00:17:42

النطق بالحكم وعرف صاحب القضية ان القاضي ربما ينطق بالحكم الجلسة القادمة والتي بعدها او فسخ الجعالة. وقال له اجرة المثل فيقول اتفق مثلا معه مئة الف ريال. تكون مثلا اه يعني عشر جلسات - 00:18:02

عشر جلسات انا ما دخلت معه الا لانه اعطاني مئة الف ريال على القظية. فهو اذا بقي جلسة قال فسخت اه الجعالة فلو اخذنا بالذهب فمعنى لو يقدرون الجلسة مثلا ثلاثة الاف ريال فسيأخذ سبعة وعشرين الف على تسع جلسات - 00:18:21

لكن اذا اخذنا بالقول الراجح نقول لا له قسطه من المسمى. لو قسطه من المسمى نقسم منه الف على عشرة. ومع ذلك انه يستحق الف لاحظوا الفرق بين تسعين الف وبين سبعة وعشرين الف. فهذا لا شك ان القول الثاني قول الشيخ بن سعدي ان اقرب الى العدل من آما المذهب - 00:18:41

وضعنا عقد الجائز. عقد جائز لا اشكال. وليس بالضرورة تكون جعلها اكثرا. قد تكون اكثرا وقد تكون اقل. من الايجار. لكن الغالب انها تكون اكثرا. نعم لها الفسخ لكن ايضا لا ضرر ولا ضرار بحكم قواعد اخرى. حتى الحنابلة انفسهم يقول اذا فسخ الجاعل لابد من تعويض العامل - 00:19:01

لكنهم يقولون تعويضه باجرة المثل. قلنا بقسطه من المسمى. اما ان هذا العام يتبع يتبع فاذا بقي قارب على التمام. قال جعل فسخت جعالة نقول تذهب ما ما لك شيء؟ هذا ليس من العدل. قال ومن عمل لغيره عملا باذنه من غير تقدير اجرة ولا - 00:19:27  
من غير تقدير اجرة وجعلة فله اجرة المثل. اذا عمل لغيره عملا باذنه. باذنه عمل غير عملا باذنه من غير ان يتفق معه على شيء. لا اجرة ولا جعالة. هل تحصل كثيرا؟ فله اجرة المثل. مثال ذلك - 00:19:47

اتيت بعامل كهربائي او سباك قلت له اصبح هذا يعني الخل في السباكة او في الكهرباء ولم تتفق معي على شيء معين. ثم انه طلب منك مبلغا كبيرا. قال اعطيك الف ريال. قلت له ما تستحق الا مئة ريال. لاحظ الفرق - 00:20:07  
يعنى قال انا لا ابيحك ولا احللك وانت ظالم وكذا. هل تعطيه الف ريال نقول نرجع لماذا؟ لاجرة المثل. نرجع لاهل السباق اذا كان سباق او لاهل الكهرباء. كم اجرة المثل في عرفكم في - 00:20:27

مثل هذا الخل اذا قالوا اجرة المثل مثلا مئة ريال ليس له الا مئة ريال. اذا قالوا له خمس مئة ريال ليس له الا خمس مئة ريال.  
اذا مرجع لاجرة المثل. مثال اخر لو انك ركبتي مع سيارة اجرة ما اتفقت معه على شيء. قلت اريد ان توصلني للمطار. او صلك - 00:20:47

المطار قال اريد منك مئة ريال. قلت له مئة ريال كثيرة. انا لن اعطيك الا خمسين ريالا. واختللت انت واياه. فقال ابني لن ابيحك فاذا اردنا يعني تأصيل القضية هذا يعني الامر من الناحية الفقهية فنقول - 00:21:07

المرجع في ذلك الى اجرة المثل. فلا يؤخذ بقول صاحب الاجرة ولا بقولك وانما نرجع لاجرة المثل. فنقول لاصحاب سيارات الاجرة كم كمدة المثل من الحي الفلاني الى المطار. اذا قالوا خمسين ريال نقول اعط خمسين. اذا قالوا سبعين يقول اعطيك سبعين. اذا قالوا مئة نقول اعطيه مئة. بهذه - 00:21:27

يعنى اه هذا الطابط مفيد جدا لطالب العلم. ويكثر السؤال عنه. فنقول اذا المرجع في ذلك لوزارة المثل. لكن اذا كان العمل لغيره بدون اذنه. قال المؤلف ومن عمل لغيره عملا. نعم قاله المؤلف وبغير اذنه وبغير اذنه - 00:21:47

فلا شيء له. وقال الموفق بن قدامة لا نعلم فيه خلاف. يعني انسان عمل لك عملا بدون اذن لم تأذن له بذلك ولم تأمره بذلك ليس له شيء ذلك يعني انت كنت مثلا في السوق اتى انسان وحمل بضاعتك ووضعها في سيارتك. ثم قال اعطيني. لا يلزمك - 00:22:07  
ان تعطيه. او ساعدك مثلا او المقصود ان عمل لك عملا بغير اذنك. فهنا لا يستحق شيئا لكن استثنى العلماء من ذلك مسألتين وربما نضيف لها مسألة ثالثة. المسألة الاولى قال ان يخلص متاع - 00:22:37

غيره من مهلكة فله اجرة المثل. اذا خلص متاع غيره من مهلكة كفرق او حرق او نحو ذلك. كان يجد شخص بيته يحترق فيقوم بتخلص الامتعة والحوائج من ذلك البيت - 00:22:57

فهنا عمل لغير عملا بغير اذنه فمقتضي القاعدة التي ذكرناها انه لا يستحق شيئا. لكن العلماء استثنوا هذه المسألة فقالوا ان له اجرة المثل حتى وان لم يأذن له صاحب - 00:23:17

لان في هذا حثا وترغيبا في انقاد الاموال من الهلكة. ولهذا قال شيخ الاسلام انه يستحق قدرة المثل ولو بغير شرط وهذا من موصى احمد وغيره. طيب فان قال صاحب البيت؟ يعني لما وجد هذا البيت يحترق. قام وانفذ - 00:23:32

المتاع من البيت وخليص هذا المتاع من البيت ثم بعدما يعني اطفى الحريق اتى هذا لصاحب البيت وقال يا فلانة سعادتك يعني انقاد هذا المتاع من من الحريق. والا كان سيحترق فاريده ان تعطيني اجرة المثل. فقال - 00:23:52

قالك اصلا اخرج هذا المتاع من البيت. اتركه يحترق. انا ما ما امرتك ولا اذنت لك بهذا. فلا اعطيك شيئا فكيف نجيب عن هذا؟ نقول ان قوله يعني من قال لك اه تخليص هذا المتاع من الحرق هذا سفه لا يطابع عليه - 00:24:12

قال يلزمك اجرة المثل حتى وان قال اني ما امرتك ولا اذنت لك. لأن هذا تخليص لمال محترم من هلكة فاستثنى العلماء اذا هذه آآ المسألة. المسألة الثانية التي ذكرها آآ العلماء قال المؤلف ان يرد - 00:24:32

ضيقا ابدا لسيده. فله ما قدره الشارع وهو دينار او اثنى عشر درهما. رد العبد الباقيه الهارم سواء رده من داخل البلد او من خارجه يستحق عليه دينارا او اثنى عشر درهما. روی في ذلك حدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رواه البیهقی فی السنن الکبری - 00:24:52

عن ابن ابي مليكة وعمرو بن دينار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل رد الابق اذا جاء به خارجا من الحرم دينارا. كما ترون في هذا الحديث ان فيه ارسالا ولذلك هو ضعيف لا يصح من جهات الاسناد لكنهم اثروا عن عدد من الصحابة فقد روی عن عمر - 00:25:12  
علي وابن مسعود رضي الله عنهم قال ابن قدامة وهو قول من سمعينا من الصحابة ولم نعرف لهم في زمانهم مخالف فكان اجماعا. فالعمدة على الآثار من الصحابة وليس على الحديث حديث ضعيف. لكن على الآثار من الصحابة. طيب دينار واثنى عشر درهما. كان الدينار - 00:25:32

نار يساوي في عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اثنى عشر درهما. ولذلك آآ آآ نصاب السرقة رب دينار رب اثنى عشر کم؟ ثلاثة دراهم. صاروا السرقة يقولون رب دينار او ثلاثة دراهم. لأن الدينار في عهد النبی صلی اللہ علیہ الصلاة والسلام - 00:25:52

كان يساوي اثنى عشر درهما ثم بعد ذلك اختلف التقدير فيما بعد. اختلف التقدير فيما بعد. آآ الحکمة ايضا في استثناء هذه ان اباق العبد ليس بالامر الهين لانه اذا اباق وكان اصله كافرا ربما رجع الى اصله في بلاد الكفر وكان حربا - 00:26:12

مسلمين او اذا ترك وساح في الارض ربما يحتاج يفسد في الارض بالسرقات ونحو ذلك فكانت الحکمة ان نشجع من يرده الى سيده ونعطيه عوظا حتى وان لم اه آآ يأذن سيده بذلك حتى وان لم يأذن سيده بذلك. هذه المسألة الثانية مستثنية من هذه القاعدة. اضاف بعض العلماء - 00:26:32

مسألة ثالثة وهي اذا رد وهي نعم. اه قلنا رد العبد المسألة الثانية المسألة الثالثة اذا اعد انسان نفسه لعمل اذا اعد انسان نفسه لعمل فجاء شخص وطلب منه ذلك - 00:27:02

كالعمل فانه يستحق اجرة المثل اعد انسان نفسه لعمل من يمثل لنا مثال؟ اذا اعد انسان نفسه بعمل فطلب منه ان يعمل ذلك العمل نعم. سيارة اجرة اتيت ووجدت سيارة اجرة وركبت مع صاحب السيارة. قلت اوصلني للمكان الفلاني - 00:27:22

انت لم تتفق معه وهو اوقف سيارته وفتح لك الباب قال تفضل والسيارة اجرة فلا تقول انا لم اذن لك ولم امرك انت الذي عرضت علي ؟ لا نقول هذا اعد نفسه لهذا العمل فله اجرة المثل. ومثل ذلك الحمال مثلا انسان معروف حماله ومعه عربته -

00:27:49

فقاموا وحمل المتناع وانت تنظر وظعها في سيارتكم. يستحق اجرة المثل وليس لك ان تأخذ بالقاعدة وتقول انت عملت لي عملا بغير اذني ولم امرك بهذا فلا تستحق شيئا. نقول هو اعد نفسه لهذا العمل. ففرق بين من اعد نفسه لهذا العمل وبين -

00:28:09

من لم يعد نفسه العمل يستحق اجرة المثل. اما من لم يعد نفسه لهذا العمل فانه لا يكون متبرعا ولا يستحق وشيئا. اذا هذه القاعدة التي ذكرها اهل العلم يستثنى منها هذه المسائل الثلاث. منتقل بعد ذلك الى باب اللقطة -

00:28:29

ان ننتهي ونقف عند الوقف. اه اللقطة تعريفها لغة اه هي الفتح اللامي وفتح القاف لقطة ويقال لقطة لقطة وهي اسم للملقط. اسم الملقط. لأن ما جاء على وزن فعلة فهو اسم للفاعل -

00:28:49

قرعة ويقال نقطة وهي المال الملقوط اللقطة اشهر معنى اللقطة في اصطلاح الفقهاء مال او مختص ضل عن ربه مال او مختص ضل عن ربه فقولنا مال ما يصح تملكه ويجوز بيعه او مختص هو ما لا يصح تملكه -

00:29:09

ولا يجوز بيعه ككلب الصيد. والسجين النجس يقول هذا مختص. اظل عن صاحبه يعني ضاع وفقد صاحبه. قال الموفق ابن قدامة الظالة اسم للحيوان خاصة دون سائر اللقطة. ويقال له -

00:29:39

والهوامل. الاصل في اللقطة هو حديث زيد ابن خالد الجهنمي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن لقطة الذهب والورق قال اعرف وكاءها وعفاصها ثم عرفها سنة -

00:29:59

ان لم تعرف استنفقها ولتكن وديعة عندك. جاء طالبها يوم من الدهر فادفعها اليه. سئل عن ضالة الابل قال ما لك ولها ان معها سقائها وحذاءها تلد الماء وتأكل الشجرة حتى يجدها ريها. سئل عن ضالة الغنم قال خذها فانما هي لك او -

00:30:19

لا خيك او للذئب. هذا الحديث متفق عليه وهو الاصل معنا في باب اللقطة. نعم. حديث زيد ابن خالد الجهنمي سنستشهد بهذا الحديث كثيرا. قسم المؤلف للقط الى ثلاثة اقسام. قال احد -

00:30:39

ما لا تتبعه همة اوساط الناس. كسوط ورغيف ونحوهما فهذا يملا بالالتقط. ما لا تتبعه همة اوساط الناس. طيب اوساط الناس اذا قلنا اوساط الناس ما المقصود باوساط الناس ؟ لأن من الناس من يكون غنيا لكنه شحيح جدا -

00:30:59

لدرجة ان همته تتبع الاشياء الحقيرة. ومن الناس من يكون فقيرا ولا تهمه الاشياء. لا يلتفت لهذه الاشياء الحقيرة مع كونه فما المقصود باوساط الناس ؟ هل اوساط الناس مالا ؟ او اوساط الناس خلقا -

00:31:29

نعم خلقا نعم. الاحسن نقول مالا وخلقها. اوساط الناس مالا وخلقها. لا تتبعه همة اوساط الناس مالا وخلقها فهذا الشيء الحقير الذي لا تتبعه متن اوساط الناس يجوز اخذه بدون تعريف. ولهذا قال يملك بالالتقط ولا يلزمته تعريفه -

00:31:49

مثل المؤلف لذلك بالسوط والرغيف. ونريد امثلة من الواقع. نعم. مثلا ريال الطريق يجوز ان تأخذه بدون تعريف. وتملكه. ايضا مثل اخر. طيب خلنا في الريالات الان. ريال لا تتبعه متن اوساط الناس. طيب خمسة ريالات لا تتبعهم. عشرة لا تتبع خمسون ريالا -

00:32:11

تبقي خمسون تتبعه اوساط الناس ما بين العشرة والخمسين يعني محل اجتهاد ونظر. لكن عشرة فاقل لوجدهه الطريق تأخذها بدون تعريف. لو وجد طيب قلم نصف ريال او ريال او نحو ذلك من هذا القبيل. طيب. الاساس سنبين هذا سنبيني -

00:32:41

الدليل لهذا حديث جابر رضي الله عنه قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا والصوت واشباهه يلتقطه رجل ينتفع به. هذا الحديث اخرجه ابو داود والبيهقي. لكن اسناده ضعيف. لكنه مؤيد بما جاء في الصحيحين -

00:33:06

عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم من بتمرة في الطريق فقال لولا اني اخاف ان تكون من الصدقة لاكلتها وجد دلالة ان النبي صلى الله عليه وسلم بين له لولا يخشى ان تكون هذه التمرة من الصدقة لاكلها فما منعه من اكلها -

00:33:26

الا خشية ان تكون من الصدقة. لأن الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد. فلولا هذا المانع لأكلها. هذا دليل على ان التمرة ونحوها الا يشترط تعريفها وانما يملكتها اخذها بمجرد الالتقاط. وهنا قال المؤلف لكن ان وجد ربه - 00:33:46

هو دفعه له لانه عين ما له حتى وان كان ريالا حتى وان كان شيئا يسيرا. ان كان باقيا والا لم يلزمته شيء يعني لو انه مثلا وجد خمسة ريالات ثم انفقها ثم اتى صاحبها قال قبل يومين آآ اضعت هنا خمسة - 00:34:06

ريالات قال اني اخذتها ولكنني انفقته ما معني شيء الان. هل نقول تبقى دينا في الذمة؟ لا. نقول لا يلزمته شيء. لانه لما التقطها ملكها باذن الشارع وليس عليه شيء ولذلك قال المؤلف والا لم يلزمته شيء لانه ملكه باخذه وقد رخص النبي صلى الله عليه وسلم في التقاطه ولم يذكر فيه - 00:34:26

وهذه المسألة محل اتفاق بين اهل العلم ليس فيها خلاف كما حكى الاتفاق على ذلك الموفق بن قدامة وجمع من اهل العلم لكن يتبه هنا الى مسألة وهي ان الشيء اليسيير اذا كان صاحبه معروفا لا يجوز اخذه. يعني بعض الناس يفهم ان كل - 00:34:46 تيسير يتسامح فيه هذا غير صحيح. الشيء اليسيير الذي تسامح فيه اذا كان ضائعا ووجده. اما اذا كان صاحب معروف او يمكن التوصل اليه ما يجوز اخذه. فلو وجدت قلم بنصف ريال. صاحبه معروف ما تأخذه وتقول ان هذا شيء يسيرا ولا تذبحون متى اوساط الناس - 00:35:06

ولهذا النبي صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه لقي الله وهو عليه غضبان. وفي رواية حرم الله عليه الجنة قال وان كان شيئا يسيرا لا يا رسول الله قال وان كان قضيبا من اراك. قضيب من الاراكليس من الاشياء التي لا تذبحها متى اوساط الناس - 00:35:26

ومع ذلك يعني توعد النبي عليه الصلاة والسلام من اخذ مال أخيه بغير حق وان كان شيئا يسيرا. لا تلتفت له همة اوساط الناس. فينبغي التنبؤ لهذه المسألة بعض الناس يخلف بينهما. اذا كان الصاحب معروفا لابد من رده اليه وان كان شيئا يسيرا. اما اذا اذا - 00:35:47

كلامنا اذا وجدت شيئا ظائعا. طيب لو وجدت مثلا في المدرسة ريالا او يعني شيء لا متى اوساط الناس؟ هل يلتقط؟ هل يدخل في هذا القسم في مدرسة نعم هو لا لا تلتفت له همة اوساط الناس لكن وجدته في محيط المدرسة. نعم. لا احسنت لا يلتقطه لان - 00:36:07

بالامكان ان يصل الى صاحبه افراد المدرسة معروفيين ومحدودين. فيمكن ان يسلمهما لادارة المدرسة وهي تعرف به فاذا ليس له ان يلتقطه او وجد في دائرة حكومية مع مثلا افرادها معروفيين ومحدودين ومعلومين الكلام اذا وجده في طريق عابر لا - 00:36:39 يهتدى الى صاحبه الا بالتعريف. فهذه هي اللقطة ينبغي الا نخلط يعني بين هذه المسائل. اذا كان صاحبه يمكن ان يبتدى اليه فهنا ايضا لا يجوز التقاطه. طيب بعض الناس يقيس على ذلك مسألة شحن الجوال في المسجد خاصة للمعتكفين - 00:36:59

معلومات ان شحن الجوال في الكهرباء المسجد يعني شيء يسيرا تكلفته يسيرة هي اشبه بما لا تلتفت له همة اوساط الناس فهل يصح القياس هنا نعم. ما يصح. هو قياس يعني اذا اردنا ان نقيس لا يصح لانها ليست لقطة لكن اذا نظرنا الى - 00:37:19

وهي ان الكهرباء مثلا يكون من بيت مال المسلمين وهذا شيء يسيرا وقد اباح الشارع او تسامح الشارع في الشيء في اللقطة اذا كانت شيئا يسيرا لا تلتفت له متى اوساط الناس؟ فكذلك ايضا اذا كان هذا الشيء يسيرا من بيت مال المسلمين - 00:37:44

وقد جعل لمصلحة المسلمين اصلا كهرباء المسجد اصلا لمصلحة من كان في المسجد فالذي يظهر انه وتسامح في ذلك يعني ليس من باب القياس لكن من باب آآ الاستثناء بهذه المسألة لانه هو من بيت المال - 00:38:04

اما لو كان مثلا ليس من بيت مال المسلمين فانه لا بد من اذن صاحبه. لكن ما دام انه من بيت مال المسلمين وقد وضع اصلا وضع اصلا لمصلحة من في المسجد فيكون من في المسجد من المعتكفين آآ لهم ان يستخدموا هذا شحن الكهرباء - 00:38:24 شحن الجوال بكهرباء المسجد لانه اصلا وضع لمصلحة من في المسجد وهو شيء يسيرا وهو شيء يسيرا قاعدة الشريعة التسامح في الشيء اليسيير اذا كان لقطة وكذلك ايضا اذا كان من جهة آآ يكون الانسان فيها له يعني نوع حق - 00:38:44

او تعلق كبيت مال المسلمين فالذى يظهر انه لا بأس بذلك الذى يظهر يعني بناء على هذا التأصيل انه لا بأس باستخدام كهرباء المسجد في شحن الهاتف الجوال. نعم. قياس السرقة من بيت مال المسلمين؟ لا السرقة من بيت - 00:39:04

الا تجوز ومحرمة وفيها التعزير لا تجوز كلامنا في الشيء اليسير جدا الذي وضع لمصلحة المسلمين اما السرقة والأخذ من بيت المال فهذا حكمه حكم الغلول من الغنيمة. قد قال الله عز وجل وما كان للذين يغلوا ومن يغلو ليأتي بما غل يوم القيمة. هو محروم بل بعض 00:39:24-

أهل العلم يقول ان السرقة من بيت المال اشد من السرقة من غيره. لانه سيكون يعني خصومك المسلمين كلهم. فهي لا تجوز باي حال من الاحوال لكن كلامنا فيما وطبع لمصلحة المسلمين. كهرباء المسجد وظلت لمصلحة اهل المسجد كلهم. فيدخل في ذلك المعتكفون. 00:39:44-

تارك المعطى لكن المعتكف يريد ان يستخدم هذا الكهرباء لمصلحة خاصة له. اذا كانت هذه المصلحة شيء يسير فالذى يظهر تفريعا على ما سبق انه لا بأس به اما اذا كان شيئا كبيرا يضر بالمسجد كان يكون جار المسجد ويريد مثلا يستخدم كهرباء المسجد في اضاعة بيته نقول هذا لا يجوز - 00:40:04

اما الشيء اليسير فتفريعا على ما سبق يظهر والله اعلم انه لا بأس به. قال ومن ترك دابته ترك اياس مهلكة او فلالة لانقطاعها او لعجزه عن علفها ملكها اخذها. انسان سبب دابته تركها - 00:40:24

وسببها وهذا امر معروف عند آآ ارباب الابل يعني احيانا لا يستطيع الانسان يقوم بعلفها او يمل منها او نحو ذلك فيسببها تكون عملا. كما اراد جابر رضي الله عنه ان يسبب جمله. فاتاه النبي صلى الله عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يتفقد الجيش. فوجد - 00:40:44

في مؤخرة الجيش وجمله اخر الجيش. فقال ما شأنك يا جابر؟ قال اردت ان اسيبه. فاخذ النبي عليه الصلاة والسلام عصاه وضرب هذا الجمل فاصبح في مقدمة الجيش. وقال عليه الصلاة والسلام تبيني جملك؟ قال نعم. باعه - 00:41:04

لان له ظهره الى المدينة يعني انا اركبه جاءه الى المدينة. فلما وصل النبي عليه الصلاة والسلام الى المسجد نقه الثمن. ثم اهدى له الجمل. قال هو لك يا يا جابر انظر لهذه الاخلاق العظيمة كيف سيكون اثره على جابر رضي الله عنه؟ فالشاهد ان هذا ان جابر اراد - 00:41:24

مصيبية جملة كانت تسبب الجمال موجودا. فلو فرضنا ان شخصا سبب دابته وتركها اما ترك اياس مهلكة او لا يسبب من الاسباب فهنا من وجدتها فانه يملكها ويأخذها ولا شيء عليه. لكن قول المؤلف او - 00:41:44

ولعجزه عن علفها هنا يملك اخذها. لكن اذا كان لعجزه عنها كان يكون هذا الجمل نفر منه ولم يستطع ان عليه فنفر منه وذهب للصحراء. فهنا ظهر كلام المؤلف ان من وجده الا هو الحق ان يأخذه وان يتملكه. وقال بعض - 00:42:04

العلم انه اذا تركه صاحبه عجزا عنه وليس لانقطاعه فانه لا يملكه اخذه اذا تركه صاحبه عجزا عنه وليس لانقطاعه لا يملكه اخذه وانما هو لصاحبها. لكن باخذه اجرة المثل. وهذا هو القول الراجح. رجح الشيخ محمد بن عثيمين رحمه الله جمع من اهل العلم - 00:42:24

هذا هو القول الراجح ان يفرق بين ما ترك رغبة عنه وما ترك عجزا عنه. وما ترك رغبة عنه يملكه اخره. لان صاحبه اصلا ما يريده اما ما ترك عجزا عنه فالاصل انه مال محترم معصوم. فلا يملكه اخذوه لكن اخذه يكون له اجرة المثل - 00:42:54

هذا هو القول الصحيح في هذه المسألة. قال وكذا ما يلقى في البحر خوفا من الغرق يكون لآخره اي يملكه اخذه. القاعدة في هذا ان ما تركه صاحبه رغبة عنه فيملكه اخذه. اما اذا تركه صاحبه ليس رغبة عنه وانما عجز عنه فلا يملكه اخذه - 00:43:14

القسم الثاني وهنا ورد في سنن ابي داود آآ مرفوعا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من وجد دابة قد عجز عنها اهلها فسيبوها فاخذها فاحياها فهي له. هذا حديث اخرجه ابو داود في سننه حسنة بعض اهل العلم. آآ النوع - 00:43:34

الثاني من اللقطة قال الضوال التي تمنع من صغار السبع كالابل والبقر والخيل والبغال والحمير اذا القسم الثاني ان يكون مما يمتنع

من صغار السباع. اما لضخامتها كالابل والبقر واما لطيرانها كالطيور عموما واما لسرعة عدوها - [00:43:54](#)  
كالظبا واما لدفعها عن نفسها بناها كالفهود. فهذه التي تمتنع من صغار السباع هذه التقاطها ولهذا قالوا من فيحرم التقاطها. لقول النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن ظالة الابل ما لك - [00:44:24](#)

ولها دعها ان معها حذاءها وسقاوتها ترد الماء فان معها حذاءها وسقاوتها تلد الماء وتأكل الشجر حتى يجد حتى يجدها ربها. وفي رواية عند مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن ظالة الابل غضب - [00:44:49](#)

تحمرت وجنتاه واحمر وجهه ثم قال ما لك وله. وايضا جاء في صحيح مسلم من حديث زيد ابن خالد النبي صلى الله عليه وسلم قال من اوى ظالة فهو ظال ما لم يعرفه. من اوى ظالة فهو ظال ما لم يعرفها. ايضا يلحق بهذا القسم - [00:45:09](#)

الالات الثقيلة الالات والادوات الكبيرة والمعدات الثقيلة وبالجملة ما يحتفظ بنفسه ما يحتفظ بنفسه يخشى عليه من الضياع. هذا يحرم اخذه والتقاطه كالابل ونحوها. بل من باب اولى. من يمثلنا المثال للالات - [00:45:29](#)

المعدات الثقيلة التي تحتفظ بنفسها. مثل ماذا؟ نعم. الشاحنات نعم مثلا الشاحنة طريق ما يأتي انسان ويقول هي لقطة ويأخذها حتى لو ولدها في الصحراء. ما يأتي ويقول هي لقطة لا تحتفظ بنفسها بمكانها ولا يخشى عليها من الضياع - [00:45:49](#)

نعم. حرها مثلا طن حديد موجود امامك. القاه الصاحب وسيعود له ما يقال ان هذه نقط احتفظ بنفسه بمكاني اكياس الاسمنت مثلا الاخشاب في الاشياء والمعدات الثقيلة التي تحتفظ بنفسها هذي لا يجوز - [00:46:09](#)

التقاطه. قال المؤلف وتضمن كالغصب يعني لو التقاطها فيعتبر ملقطها كالغاصب. وذلك للتعدي لا تملك بالتعريف لعدم اذن الشارع والمالك فيه اشبه الغاصب. قال ولا يزول الظمآن الا بدفع الامام او نائبه يعني لو افترض انه اخذ جمل تقاطع مثلا او نحو ذلك فيده يد غاصب وهو ظامن طيب لو قال انا اريد ان اصح عمله - [00:46:29](#)

لا اخطأت نقول تسلمه للامام او نائبه. وذلك لأن للامام ونائبه نظرا في حفظ المال الغائب. قال او بردها الى مكانها باذنه يعني باذن الامام تذهب للامام وتخبره فاذا قال ردها الى مكانها هنا يزول الظمآن. لا تكون يدك اضفاض او ان الامام هو الذي - [00:46:59](#)  
احفظها او نائبه. قال ومن كتم شيئا منها فتختلف لزمه قيمته مرتين آآ من كتم شيئا يعني مما يحرم مما يحرم التقاطه آآ لزمه فتلت لزمه وقيمة مرتين وقد روي في ذلك حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث ابي هريرة آآ ظالة الابل المكتومة - [00:47:19](#)

غرامتها ومثلها معها. ظالة الابل المكتومة غرامتها ومثلها معها وهذا الحديث اخرجه ابو داود في سننه وكذا البهقي ولكن سنه ضعيف. لكن قضى به عمر قضى به عمر رضي الله عنه. وقال - [00:47:49](#)

الامام احمد وكذلك اسحاق بن رهويه. قال اسحاق انه سنة مسنونة. ولذلك يعني المعول عليه ايضا هو الاثار عن الصحابة خاصة انقضى عمر وللحديث ضعيف. فنقول لمن اخذ من كتم شيئا مما يحرم التقاطه فانه يغرم بقيمة مرتين. مثلا هذا - [00:48:10](#)  
قاموا التقاطه ونقول لا يجوز التقاط الجمل ثم نختلف قيمة هذا الجمل مثلا خمسة الاف ريال فيغرم عشرة الاف ريال وهذا يعطي من قبل التعزيز باخذ المال. والتعزيز باخذ المال وردت فيه السنة. ومن ادلته هذا الحديث وان كان كما - [00:48:30](#)

ذكرنا في سنه مقالا اذا اذا تلف نعم يعني هو يده يد غاصب قال وان تبع شيء منها دوابه فطرده او او دخل داره فاخوجه لم يضممه حيث لم يأخذه. يعني ولم تثبت يده عليه. يعني مثل ذلك هذا انسان عنده - [00:48:50](#)

وابن وتابع ابله جمل او ناقة طرده فلما طرده هلك مثلا ولا يظلم وهكذا ايضا دخل داره دخل حوشة فاخوجه فانه لا يؤمن. اما لو ادخله مع ابله يؤمن لكن اذا طرده فانه لا يؤمن لانه لم يأخذه. القسم الثالث قال كالذهب والفضة - [00:49:10](#)

وما لا يمتنع من صغار السباع. الحالة الثالثة ان يكون المال ظال من سائر الاموال كما مثل المؤلف الذهب والفضة كذلك الورقة النقدية والمتراع ونحو ذلك وما لا يمتنع من صغار السباع مثل المؤلف قال كالغنم والفصلان. الفصلان جمع فصيل وهو ولد الناقة - [00:49:40](#)

اذا فصل عن امه والعجاجيل جمعوا عجل والاووز والدجاج ونحوه هذه قال يجوز التقاطها لمن وثق من نفسه الامانة. هذا القسم يجوز التقاطه لكن مع وجوب التعريف لمدة سنة. قال يجوز التقاطه لمن - 00:50:00

وثق من نفسه الامانة والقدرة على تعريفها والافضل مع ذلك تركها. فان اخذها ثم ردتها الى موضعها ضمن هذا يقودني الى مسألة هل الافضل في هذا القسم ترك الالتقاط او الافضل الالتقاء؟ وجدت مثلا شاة - 00:50:20

ووجدت نقدا مبلغها نقدا ولدت خمس مئة ريال او الف ريال مقاس في الطريق وجدت ذهبا ووجدت فضة هل ان تلقط وتعري مدة سنة او الافضل انك تتركها. هذا اختلف العلماء في هذه المسألة فذهب الجمهور الى ان الافضل التقاط لما فيه من حفظ - 00:50:40  
مال أخيه المسلم والقول الثاني في المسألة ان الافضل ترك الالتقاط وهو المذهب عند الحنابلة كما قرر ذلك المؤلف اه وهو من المفردات. هذا مصطلح مرة معنا كثيرا يعني انفرد به الحنابلة عن بقية المذاهب. كما قال - 00:51:00

صاحب الانصاف. اه الجمهور قالوا ان في الالتقاط ان في حفظا لما لاصحابه لأخيه المسلم. وهو من باب التعاون على البر والتقوى اما الحنابلة فقالوا ان الافضل ترك الالتقاط لأن الاخذ للقطة يعرض نفسه لأكل الحرام ويعرض نفسه - 00:51:20  
لتضييع واجب التعريف. واداء الامانة فكان ترك الالتقاط اسلام وابرا للذمة السالمة لا يعدلها شيء ذهب بعض اهل العلم الى التفصيل في المسألة فقالوا ان كان هذا الشيء يخشى ضياعه لو لم يلقط فالافضل هو الالتقاط - 00:51:40

اما اذا كان لا يخشى ضياعه فالافضل ترك الالتقاء. وهذا هو القول الراجح والله اعلم اذا كان هذا الشيء يخشى ضياعه او هلاكه كشاة وجدها آآ في فلة من الارض ويخشى ان تأكلها السباع - 00:52:06

فالافضل هو الالتقاط لأن في هذا حفظا لمال أخيه المسلم. اما اذا كان لا يخشى عليه من الضياع لو لم يلقطها هو ربما صاحبها وربما التقطها غيره من يقوم بواجب التعريف فالافضل هو ترك الافتقاد لأن في هذا ابراء لذمته - 00:52:26  
هذا القول بالتفصيل هو الاقرب في هذه المسألة والله اعلم. قال فان اخذها ثم ردتها الى موضعها ضمن يعني اخذ اللقطة ثم قيل يا فلان ترى تعرفه سنة كاملة. قال اذا اردتها لموضعها. نقول انه يظمن لانه لما اخذها أصبحت يده يد امانة - 00:52:46

فيلزم حفظها كسائر الامانات. فاذا ردتها يعتبر قد فرط قد فرط في هذه الامانة ثم فرع المؤلف على هذا القسم الاخير قال وهذا القسم الاخير ثلاثة انواع. احدها ما التقطه من حيوان. يعني - 00:53:06

كشاة مثلا هذا رجل وجد شاة في البر. فالالتقطها. طيب قلنا يجب عليك ان تعرفه سنة كاملة قال انا اعرفه سنة كاملة لكن ماذا عن علفها وسقيها؟ انا اشتري لها علفا قيمة هذه الشاة مثلا - 00:53:26

نفترض قيمته خمس مئة ريال. لو افترضنا انه يشتري لها علفا كل يوم بريالين. افتراض يشتري لها علفا كل يوم بريالين فمع ذلك انه مع نهاية السنة يكون قد انفق عليها كم؟ حدود سبع مئة ريال يعني اكثر من ثمنها. فاذا تصاحبها بعد مرور سنة - 00:53:46  
وقال اه يعني سأله الشاه قال شاتك عندي. لكن لن اسلم لك الشاة حتى تعطيني ما انفقت. قال كم انفقت عليه؟ قال سبع مئة قال الشاة كلها اصلا ما تسوى خمس مئة ريال كيف اعطيك سبع مئة ريال؟ هذا اشكال وآآ يعني العلماء - 00:54:06

اجابوا عن هذا الاشكال كان من يعني اوائل من ذكره ابو محمد ابن قدامة الموفق ابن قدامة ذكره في المغني واجاب عنه واثنى نقيم على اختياره وقال قد احسن ابو محمد في هذه المسألة غاية الاحسان. الحل لنا اشكالا قائما - 00:54:26

طيب ما هو حل هذا الاشكال؟ كما ذكره المؤلف هنا قال يخier بين ثلاثة امور يلزمها خير ثلاثة امور. الامر الاول ان اكله بقيمتها. اكله بقيمتها. فنقول اه تذبح هذه الشاة وتأكلها وتحفظ قيمتها لاصحابها - 00:54:46

الامر الثاني قال او بيعه وحفظ ثمنه. تبيع هذه الشاة وتحفظ ثمنها لاصحابها. الامر الثالث حفظه او حفظه وينفق عليه من ما له. يجعلها مع اغنامه وينفق عليها من ماله. طيب هل هو مخير بين - 00:55:06

هذه الامور الثلاثة تخير تشهي او تخير مصلحة. تخير مصلحة كل من خير لغيره هو تأخير مصلحة هاي قاعدة. فهنا ولد ذلك المؤلف قال يلزمها خير. يعني تخير مصلحة. طيب مثلا لو كان في مثانا السابق آآ - 00:55:26

الخيار الامثل اما ان يأكلها بقيمتها او يبيعها ثمنه. لكن ليس له ان ينفق عليه كل يوم ريالين حتى تكون مع نهاية السنة ما انفق عليها

اكثر من قيمتها لكن مثلا لو كانت اغنامه في البر ولا ينفق عليها. تذهب وتسرح مع اغنامه وترى وترجع ولا ينفق عليها ولا ريال واحدا. ربما يكون الامر - [00:55:46](#)

والاصلاح ان يحفظها مع اغنامه واه المدسمة. فادا يلزمها ان يفعل ما هو الاصلاح. يلزمها ان يفعل ما هو قال وله الرجوع بما اتفق ان نواه. يعني ان نوى الرجوع الى الصاحبة ان اتفق فله الرجوع ان كان هذا هو الاصلاح - [00:56:06](#)  
لكن ان لم ينوي الرجوع فليس له الرجوع. ان كان متبردعا فليس له الرجوع. قال فان استوت الثلاثة خير ان قلنا ما هو الاصلاح من هذه الامور الثلاثة؟ قال هي السواء. سواء في المصلحة فنقول اختر ما هو الايسر لك. قال الثاني ما يخشى - [00:56:26](#)  
يعني فساده ببقاءه كالفواكه والخضروات وجدت في الطريق مثلا آكرتون برقال او موز مثلا او عنب او آآخضروات اخذتها التقطتها هل تبقيها سنة تعرفها؟ لوقيتها اختلت فماذا تفعل؟ قال يلزمها فعل الاصلاح من بيعه يعني وحفظ ثمنه او اكله بقيمتة كالشاشة - [00:56:46](#)

او تجفيف ما يجفف. كالعنب والرطب. ونقيس على كلام المؤلف التجفيف. ها في وقت حاظر ما هو التبريد التبريد لا يمكن تبريد في ثلاثة فيبرد. لو وجد رطبا الرطب يمكن ان يبرد مثلا او او عنبا او نحو - [00:57:16](#)  
اما يمكن تبريده. فيلزمها ان يفعل الاصلاح من هذه الامور الثلاثة. اما بيعه او اكله بقيمتة او تجفيفه او تبريد ان امكن ذلك فان استوت هذه الامور الثلاثة فانه يخير. لكن لاحظ هنا اذا قلنا انه يأكل الشاشة بقيمتها او الفاكهة بقيمتها - [00:57:36](#)  
لابد من تعريفها يعني ليس معنى انه يأكلها وهو يحفظ ثمنها فقط يحفظ ثمنها ويعرفها مدة سنة. كذلك لو باعها يعرفها التعريف لا بد منه في جميع الاحوال. القسم الثالث قال باقي الاموال ويلزم التعريف في الجميع. يعني باقي الاموال يعرفها - [00:58:01](#)  
فيها اشكال في الاحتفاظ بها لمدة سنة. كان مثل اوراق نقدية كذهب كفضة. متاع ونحو ذلك. ثم بين المؤلف كيفية التعريف قال التعريف في الجميع فورا يعني لابد ان يكون التعريف فورا لا يتأخر. نهارا اول كل يوم مدة - [00:58:21](#)  
ثم عادة مدة حول. يعني هذا قال ببعض اهل العلم وقال بعضهم انه يعرفها اول اسبوع كل يوم ثم يعرف وكل اسبوع لمدة شهر ثم يعرفه في الشهر مرة واحدة لكن كل هذا ليس عليه دليل. القول الذي ذكره المؤلف ولا القول الذي ذكرناه ايضا ولذلك - [00:58:41](#)  
الصحيح ان المرجع في التعريف الى العرف. المرجع في التعريف الى العرف. ما عده الناس تعريفا فهو تعريف. في وقت الحاضر يمكن كتابة لافتة ويوضع رقم الجوال عشر مثلا في هذا المكان على محفظة - [00:59:01](#)  
فيرجى من صاحبها الاتصال على هذا الرقم. تبقى بقى هذا الاعلان لمدة سنة. هذا بحد ذاته كان في التعريف.ليس كذلك يكفي مع وجود الجوالات الان ووسائل الاتصالات. الاعلان في الصحف يعتبر تعريفا. فادا التعريف يختلف حسب الزمان وبحسب الاماكن - [00:59:21](#)

لكن مع وجود الجوالات في الوقت الحاضر فبالامكان ان نقول ان التعريف يكفي فيه وضع لافتة ويكتب فيها رقم الجوال مدة سنة هذا بحد ذاته كاف في التعريف. قال وتعريفها بان ينادي عليها في الاسواق وابواب - [00:59:41](#)  
المساجد من ضاع منه شيء او نفقة. يعني ينادي عليها في اماكن اجتماع الناس. في اماكن اجتماع الناس في المكان الذي وجدها قريبا من المكان الذي وجدها. لكن لاحظ هنا ان المؤلف قال ابواب المساجد ولم يقل في المساجد. انه لا يجوز - [01:00:01](#)  
الضالة في المسجد ولا تعريف اللقطة في المسجد. فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك وقال بل امر بالدعاء على من فعل ذلك. وان وجدتموه بيع ويشتري مسجد فقولوا لاربي الله تجارتك. ومن وجدتم ينشد ضالة فقولوا لا ردتها الله عليك. فان المساجد لم تبني لهذا - [01:00:21](#)

وما قال للرجل الذي كان ينشد على الجمل الاحمر قال لا ردتها الله عليك. فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالدعاء عليه. وهذا من باب اجير من باب التعزير. نظير ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشمت الذي لم يحمد الله. من باب التعزير - [01:00:41](#)  
اذا عطس انسان ولم يقل الحمد لله فيكره تشمته. كما نص على ذاك النبوي جمع من اهل العلم. وذلك لانها خير الهدي هدي النبي صلى الله عليه وسلم فعطس عنده رجلان كما في صحيح مسلم شمت احدهم ولم يشمت الآخر فقال له الذي لم يشمته لماذا لم -

شمني يا رسول الله وقد شمت فلانا؟ قال انه حمد الله وانت لم تحمد الله. بل جاء ما هو اصلاح من ذلك في صحيح مسلم ايضا. من عطس محمد الله - [01:01:21](#)

تميتو ومن عطس فلم يحمد الله فلا تشمتو هذا نهي واقل ما يفيده النهي الكراهة فان عطس ولم يحمد الله فيكره من باب التعزير له لماذا لم يحمد الله؟ هكذا ايضا من نشد ضالته في المسجد يدعى عليه لا ردها الله عليك ومن - [01:01:31](#)

باع واشتري وقال لاريح الله تجارتك. اذا مراد المؤلف في ابواب المساجد من الخارج. فيكون يقف عند باب المسجد يقول مثلا وجدت محفظة او كذا او في السوق وفي وقتنا الحاضر قل ما يكفي وضع لافتة يكتب فيها انه عثر على كذا ويوضع رقم الهاتف الجوال - [01:01:51](#)

لكن اه هنا يعني عند عندما ايضا يكتب لافتة او او تعرف فيعرف جنسها فقط لا يذكر التفاصيل لا يقول مثل عثر على خمس مئة ريال. سياتي يدعىها من ليست له. لكن يقال عثر على مبلغ نقيدي. والدعاء يقال كم المبلغ - [01:02:11](#)

مثلا في ذكر اذا الجنس ولا تذكر التفاصيل. لا يصفها وصفا مفصلا لانه لو وصف وصفة مفصلة لربما ادعاه من ليست له. قال واجرة المنادي على الملقط اجرة المنادي على الملقط لو افترضنا ان النداء او التعريف له اجرة كاعلام في الصحف افترض ان المبلغ كبير الذي عثر على لقطة - [01:02:31](#)

عنها في الصحف الاعلام له اجرة. فيقول الاجرة على المنادي. وذلك لأن التعريف واجب عليه فكانت اجرته واجبة عليه. ولأن الملقط متطوع بحفظها فلا يرجع من ذلك بشيء على صاحب اللقطة هذا هو المذهب عند الحنابلة في هذه المسألة من اجرة على المنتقد. والقول الثاني في المسألة ان الاجرة - [01:03:01](#)

كونوا من اللقطة يعني على صاحبها. وهذا هو مذهب المالكية. وذلك لأن الملقط محسن بالتقاطها وهو محسن بالتعريف بها. فلا تكون مؤونة التعريف عليه. ولأن التعريف انما هو لمصلحة صاحبها فهو وسيلة لايصالها إلى صاحبها. اي القولين ارجح - [01:03:31](#)  
الثانية اقرب الاصول والقواعد الشرعية. فالقول الراجح هو قول المالكية وهو ان آآ اجرة المنادي تكون من اللقطة يعني تكون على صاحب اللقطة وليس على الملقط. عموما كما ذكرنا مذهب المالكية هو كما قال شيخ الاسلام ابن تيمية هو في الجملة - [01:04:01](#)

وجود المذاهب الاربعة في ابواب المعاملات. فإذا الراجح والله اعلم هو مذهب المالكية في هذه المسألة. قال فإذا عرفها حولا ولم تعرف دخلت في ملكه قهرا عليه. يتصرف فيها المشاء بشرط ظمانها. اذا عرفها سنة كاملة نفترض انه وضع لافتة وكتب عثر - [01:04:21](#)

على كذا من كانت له فليتصل على هذا الرقم. بقيت هذه اللافتة السنة كاملة لم اه تعرف هذه اللقطة فانها تكون وملقطيها ويملكها قهرا عليه يعني كالميراث يعني يملكها لو قال لا ما اريده لا نقول لا هي مك لك - [01:04:41](#)

ترى انا لما دخل في ملكي مات ورثت عنه. فتدخل في الملك قهرا كالميراث. ولذلك قال يتصرف فيها كما يشاء لكن بشرط ظمانها لصاحبها لأن اتي صاحبه من الدهر فيضمنها له لحديث زيد ابن خالد السابق وفيه فإذا جاء طالبها يوما من الدهر - [01:05:01](#)

ادفعها اليه. قال فصل ويحرم تصرفه فيها حتى يعرف وكاءها وعفافها. وهو فسر مؤلف الوكاء قال وكاؤها هو اه ما شد به الوعاء. الوقاء هو الخيط الذي تشد به الخيط الذي تشد به - [01:05:21](#)

والعفاف قال هو صفة الشد ولكن الصحيح ان العفاف هو الوعاء من جلد او خرقه او نحو ذلك الوعاء الذي تكون فيه النفقه الجلد او الكيس الذي تكون فيه النفقه هذا هو الوعاء. واما الوعاء فهو الخيط الذي تربط به - [01:05:41](#)

لانه اذا وجد مثلا الدنانير والدرارهم سابقا تولد في كيس يكون مربوطا هذا الكيس يسمى عفاف والخيط الذي تربط به يسمى والمقصود انه يعرف جنسها يعني يعرف هذه اللقطة ولذلك قال المؤلف ويعرف قدرها - [01:06:01](#)

وصفته يعني يعرفها معرفة دقيقة والافضل ان يكتبها حتى لا ينسى ويشهد عليها قال ومتى وصفها طالبها يوم ومن الدهر لزم دفعها

اليه. اذا وصفها طالبها يجب دفعها اليه اذا غلب على الظن صدق - [01:06:21](#)  
اذا ذكر او صافها غلب على الظن صدقه وجب دفعها اليه. هل يطالب البينة لا يطالب بالبينة لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بمطالبة بینة وانما قال فان جاء صاحبه يوم من الدهر فادفعها اليه. قال يعرف - [01:06:41](#)

ثم عرفها سنة فان لم تعرف استنفقها وان جاءها طالبها يوم من الدهر فأدتها اليه. فاذا ذكر صفاتها فيكتفي ذلك وبعض اهل العلم يقول ان ذكر صفاتها ان ذكر صفاتها هو في الحقيقة بینة هو البینة بالنسبة له. يقول اذا اتي - [01:07:04](#)

مدعيها ووصفها وصفا مطابقا للواقع فهذا في الحقيقة الامر بینة. وقالوا ان البینة يعني في في عند في في عرف الشارع هي اسم لكل ما ابان الحق. كما قر ذلك ابن القيم. فيقولون مجرد هذا الوصف الدقيق بینة - [01:07:24](#)

لهذا قال ابن قدامة جعل النبي صلى الله عليه وسلم بینة جعل النبي صلى الله عليه وسلم بینة مدع اللقطة وصفها فاذا وصفها فقد اقام بینة بكل حال سواء قلنا انه غير مطالب بالبینة او قلنا ان هذه بینة يعني لا لا ثمرة لهذا الخلاف. النتيجة ان نقول له - [01:07:44](#)

ادفعها لطالبها ادفعها لطالبها اذا وصفها وصفا صحيحا وغلب على الظن صدقه قال وان تلفت نعم قال بنمائها المتصل لازم دفعه اليه بنمائها المتصل واما المنفصل بعد - [01:08:04](#)

للتعريف فلواجبها لانها نماء ملكه. ولكن هذا محل نظر والمذهب عند الحنابلة دائمًا من النماء المتصل والمنفصل وال الصحيح انه لا فرق بينهما في جميع الابواب. في جميع الابواب لا فرق بين النماء المتصل والمنفصل. ولهذا الصواب - [01:08:24](#)

ان مع المتصل والمنفصل بعد الحول يكون للملتقى. بعد الحول يكون الملتقى. اما في اثناء الحول فيكون لصاحبها هذا هو الصحيح في المسألة. قال وان تلفت او نقصت في حول التعريف ولم يفرط لم يضمن. يد الملتقى ماذ - [01:08:44](#)

يد ماذ؟ يد امانة يد امانة الملتقى امين وهو كالمودع وكالمظارب فيه يد امانة فاذا تربت من غير تعذب ولا تفريط فانه لا يظمن لانها امانة في يده كالوديعة. وبعد الحول يضمن مطلقا لدخولها في ملكه - [01:09:04](#)

من ماله بعد الحول اصبحت من ماله كما قلنا تدخل ماله قهرا ولذلك يظمنها بعد الحول اما في اثناء الحول فهي امانة فلا يظمنها قال وبين ادركها ربها بعد الحول مبيعة او موهوبة لم يكن له الا البدن. يعني مثلا آآ هذه - [01:09:24](#)

عرفها ملتقطها سنة ولم تعرف. قام وباعها. ثم اتي صاحبه وقال له والله انا اللقطة هذى على فلان. هل نفسد هذا البيع ونبطله؟ نقول لا. التصرف صحيح. اذا ماذ يكون لصاحبها؟ يكون له البدن. يكون له - [01:09:44](#)

او قيمتها وذلك لصحة تصرف الملتقط فيها لدخولها في ملكه. وصح تصرفه فيها ولم يكن لصاحبها الا البدن يعني قيمة ومن وجد في حيوان نقدا او درة فلقطة لواجده يلزمته تعريفه - [01:10:04](#)

اذا وجد في حيوان نقدا او وجد يعني درة او جوهرة او نحو ذلك فالاصل انه يرجع للبائع يرجع ويسأله احتمال ان تكون له من ماله. فاذا قال الباعة انها ليست من ماله ولا يدرى عنها. فانها تكون لقطة وحكمها حكم اللقطة - [01:10:24](#)

ويلزمته التعريف. ومن استيقظ فوجد في ثوبه مالا لا يدرى من سره فهو له. بلا تعريف لأن قرينة الحال تقتضي تملكه. فكونه يوضع مثلا في جيبيه هذا المبلغ من المال. او يجد في محفظة هذا المبلغ من المال هذا دليل على - [01:10:44](#)

اما صاحب هذا المال اراد ان يهبها او يتصدق عليه بها المال. فلذلك يقول الفقهاء انه له ولا يلزم آآ رده او تعريفه من اخذ من نائم شيء الا بتسليمه له بعد انتباھه. من اخذ من نائمه شيء لابد من ان يسلم له بعد استيقاظه. وذلك لتعديه لانه - [01:11:04](#)

اما سارق او واصب فلابد من يعيده له ما اخذ بعد استيقاظه. طيب ودنا ايضا ناخذ اللقيط حتى نقف عند عند كتاب الوقف. قال المؤلف رحمه الله باب اللقيط. اللقيط بمعنى الملقوط. وعرفه المؤلف قال هو طفل لا يعرف نسبة ولا رقه - [01:11:24](#)

وعرفه صاحب المقنع بأنه الطفل المنبوذ. بأنه الطفل المنبوذ. فهو طفل اذا نبذ ولا يعرف نسبة ولا رقه. قال المؤلف والتقاته والانفاق عليه فرض كفاية. ومن فروض كفاية فيجب على المسلمين - [01:11:44](#)

من الا يترك اللقطاء وانما ان يتولوا امرهم والمسؤولية تقع بالدرجة الاولى على الامام وولي الامر وفي البلدان العالم الاسلامي وضع دور الرعاية الاجتماعية وهي تقوم بهذه آآ المهمة. واذكر اني كنت في الدورة الشرعية وذهبتنا لاحدى الدول آآ كان دولة غير اسلامية -

ا وجدنا في تلك المدينة التف علينا عدد كثير من الاطفال وهم اولاد زنا كلهم من اللقطاء والدولة فقيرة عاجزة عن ايواهم فيقولون يعني في تلك المدينة عشرون الفا آا يبيتون في الشارع رأيتهم يبيتون في الشارع و - 01:12:24 يقتاتون من القمامه ومما يشحذون من الناس. ورأيتم قد التف بي عدد كبير منهم ذكورا واناثا. ويقولون ان يعني مزني بها تضعي اذا بلغ ثلاث سنين او اربع تركته في الشارع. ويعيش بهذه الطريقة - 01:12:50

ان كان ذكرها بعد ما يكبر اه يلتحق اصابات السرقة وان كانت انشى تلتحق ببيوت الدعاارة فاصبح الواحد منهم آا يرتكب يعني آا جنائية حتى يحبس لانه اذا حبس وجد حياة كريمة على الاقل يجد - 01:13:10

طعاما وشرابا ومواوى فاصبحوا الان يعني الشرطة في ذلك البلد اذا وجد اذا ارتكب منهم اي واحد ادنى جنائية قتلواه بالرصاص. ولذلك في ذلك اليوم اكتر من واحد كان مرويا بالرصاص ويرمى في الزباله. فانظر - 01:13:30 يعني لحالهم يعني رأيتها بنفسها. فانظر الى الحال كيف بلغت الماء؟ فقلت سبحان الله انظر كيف كرم الله تعالى المسلمين. المسلمين الالتفاظ اللقيط فرض كفاية فيجب يجب اولا على الامام وعلى ولی الامر فان عجز فيجب على المسلمين لكن لا يتذكون هكذا. هذا مثل الحيوانات او اقل من - 01:13:50

الحيوانات نعم الاركان السيئة الكلام عنه. على كل حال آا اذا الالتفاظ هنا فرض كفاية والاتفاق عليه. طيب هل يحكم باسلامه او لا يحكم. اذا وجد في دار اسلام في حكم بالاسلام. ولهذا قال فيحكم باسلامه اه هذا اذا وجد بدار اسلام - 01:14:10

يترب على هذا مسألة وهي اذا مات قبل بلوغه. فاذا حكمنا باسلامه فمعنى ذلك انه يغسل ويكتفن ويصلى عليه ويدفنه في مقابر المسلمين اذا لم يحكم اسلامه فانه لا يغسل ولا يكتفن ولا يجد في مقابر المسلمين. فاذا وجد في دار الاسلام فيحكم باسلامه. اما اذا وجد في دار كفر لا مسلم - 01:14:34

فيه يحكم بكفره. اما اذا كان في دار فيها مسلمون في دار كفر اذا كان في دار كفر فيها مسلمون وهذا هو الغالب الان في وقتنا الحاضر. فقولان لاهل العلم والاقرب والله اعلم انه يحكم باسلامه. احتمال ان يكون - 01:14:54 مسلم وتغليبا للاسلام لانه دين الفطرة. لانه دين فطرة. وقال حريته يحكم الحرية لان الحرية هي الاصل والرق عارض وينفق عليه مما معه ان كان ان كان معه مال فينفق عليه من ماله فان لم يكن وهو الغالب فمن بيت - 01:15:14 يعني من بيت مال و المسلمين وكما ذكرنا دور الرعاية الاجتماعية تمثل بيت المال في هذا. فان تعذر اقتراض عليه الحكم يعني اقترض الحكم على بيت المال اقتضى الحكم على بيت المال. فان تعذر يعني تعذر بيت المال وتعذر الاقتراض على بيت المال فعلى من علم بالحال اي - 01:15:34

من المسلمين والاحق بحضوره واجده هو الاولى حضانته ان كان حرا مكلفا رشيدا امينا عدلا ولو ظاهرا يكتفى بالعدالة الظاهرة لكن لابد ان يكون حرا ولابد ان يكون مكلفا ولابد ان يكون رشيدا وامينا - 01:15:54

لان عمر رضي الله عنه اقر اللقيط في يد ابي جميلة. فان ابا جميلة اتي اه لقيط عمر لم يعرفه فاتى بمعرفه له وذakah وقال انه رجل صالح فقال عمر خذه آا لك حضانته علينا نفقته - 01:16:14

اقره عمر رضي الله عنه في يده. قال فصل وميراث اللقيط وديته ان قتل لبيت المال. يعني ان لم يكن لم تخلف وارثا قد يتزوج هذا اللقيط ويكون له اولاد فيكون هو ورثته. لكن لم يخلف وارثا - 01:16:34

ميراثه لبيت المال وهكذا ديته قتل كغير اللقيط. ان كان له زوجة فكيف تكون قسمة ميراثه الزوجة لها الربع والباقي لبيت المال هل يرد على الزوجة؟ لا يرد لا يرد على الزوجين - 01:16:54

الصحيح انه لا يرد على لا يرد على الزوجين محل اجماع. لا اعرف ان احد خالف في الرد على الزوجين الا بعض المتأخرین كالشيخ عبد الرحمن بن سعدي رحمه الله ذكر انه يرد على الزوجين - 01:17:14

لكن لا اعلم سلفا قال بهذا القول. ولهذا في المسألة محل اجماع. لا لا يرد على الزوجين طيب قال وان ادعاه من يمكن كونه منه من ذكر او انتى الحق به. لأن الشريعة لها تشوہ في حفظ الانساب - [01:17:24](#)

فيلحق به قال ولو ميتا يعني ولو كان اللقيط ميتا وثبت نسبه وارثه لمن ادعاه. لكن بعض العلماء شرطا الا يكون هناك تهمة. فمثلا لو ان هذا اللقيط عمل بالتجارة أصبح غنيا - [01:17:44](#)

ثم مات فاتى انسان قال هذا اللقيط ابني يريد ان يرثه. فهل قبل دعواه لا هنا نقول لابد نبيه تهمة قائمة. اما لو لم يكن ثمة تهمة فيلحق به. وعلى ذلك مسألة استلحاق اولاد الزنا - [01:18:04](#)

وهي مسألة قد عرضت على مجمع الفقه الاسلامي كتبت فيها بحثا وهو موجود في موقع الفقه الاسلامي بحيث المجمع كلها موجودة خلصت الى التفصيل اذا كان هناك فراش فاجتمع العلماء على ان ولد المزنى - [01:18:24](#)

لا يلحق بالزاني وانما يلحق بصاحب الفراش. بالاجماع. اما اذا لم تكن مزنى بها فراشا لزوج ولا سبئ فالجمهور يرون ان ولد الزنا لا يلحق بالزانية. القول الثاني في المسألة وقول عدد من التابعين اختار الشيخ - [01:18:44](#)

ابن تيمية وابن القيم ان ولد الزنا يلحق بالزاني اذا استلحقه وذلك لانه لا دليل يدل على عدم الاستلحاق. واما حديث الولاد والغراش فهذا كما قال ابن القيم نحن اول قائلين به لكن اذا كان ثمة - [01:19:04](#)

فراش بل ان ابن القيم استدل باستدلال لطيف وقصة جريج. لما اتى جريج وطعن في بطن غلام وقال يا فلان من ابوك قال فلان الراعي قال فانطقه الله تعالى وهذا انطاق من الله لا يجوز فيه الكذب - [01:19:21](#)

فقال ابوه فلان الراعي الزاني. قال انطقووا الله لا يجوز فيه الكذب. وايضا عمر رضي الله عنه كان يلحق اولاد الجاهلية ببابه وذكرت ثمانية او تسعه ادلة لهذا ورجحت هذا القول. وقول شيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم وهو عام ان ولد المزنى بها يلحق بالزاني - [01:19:42](#)

يستلحقه وابن القيم يقول ويا للعجب كيف يلحق بامه ولا يلحق بابيه؟ وهو قد خلق من مائهما جميما فان قيل كيف يلحق بالزات فيقال ايضا كيف الحق بامه وهي زانية؟ هل يلحق بامه بالاجماع؟ فلماذا لا يحق بابيه - [01:20:02](#)

ورجحت هذا القول لكن يعني المجمع لم يخلص في ذلك بشيء هناك من فقهاء المجمع من اخذ برأي الجمهور ولذلك رؤيا تأجيل آراء اتخاذ القرار في هذه المسألة. لكن البحث والبحوث المجمع موجودة في - [01:20:20](#)

اه موقع الفقه الاسلامي. قال وان ادعاه اثنان فاكتثر معا قدم من له بينة. وهذا ظاهر اذا الدعوة اكتثر من شخص له بينة فان لم تكن عرض على القاف قافها اناس يعرفون الانساب بالشيع. فان الحقته بواسطه لحقة - [01:20:40](#)

وان الحقته بالجميع حقهم. يعني اذا الحقته القاها باثنين فعلى كلام المؤلف يلحق بهما جميما فقال فلان ابن فلان ال فلان وابن فلان ال فلان بل جاء عن في روایة احمد في روایة مهنى عن الامام احمد ان الخافة لو الحقته بثلاثة الحق بهم. الحقته بثلاثة قال فلان ابن فلان - [01:21:00](#)

وابن فلان ال فلان وابن فلان الفلان. وهذا قول الجمهور. لما روي عن عمر رضي الله عنه في امرأة وطأها رجلان في طهر فقال القائف اشتراكا فيه جميما. فجعله عمر بينهما. وهذا الاثر اخرجه - [01:21:25](#)

البيهقي قال ابن القيم باسناد في غاية الصحة. وروي عن علي نحوه. والقول الثاني في انه لا يمكن ان يحق لا يمكن ان يلحق انسان باكثر من اب هذا لا لا يمكن - [01:21:45](#)

وهذا مستحيل فان آآ الحاق طفل باكثر من اب لا يمكن ولا يتحقق اصلا وهذا ما يؤيده الطب الحديث. وذلك لأن خلق الانسان ينعقد

الحيوان المنوي للبويبة وحيوان منوي واحد يكون من اكثـر العـشـرين مـليـون حـيـوان منـوي اذا كان الانـسان - [01:22:05](#)

عدد الحيوانات المنوية عنده اقل من عشرين مليون يكون غير قادر على الانجاب. فهو حـيـوان منـوي واحد من اكثـر من عـشـرين مـليـون آآ يـلـقـ الـبـوـيـبـةـ فـيـنـعـدـ الـوـلـدـ هـمـ يـقـولـونـ انـ الشـافـعـيـ اـنـهـ لاـ يـمـكـنـ اـنـ يـلـقـ باـكـثـرـ مـنـ اـبـ وـآـآـ [01:22:35](#)

هـذـاـ هوـ الـاقـرـبـ قـوـلـ الشـافـعـيـ اـقـرـبـ مـنـ قـوـلـ الجـمـهـورـ لـاـ يـمـكـنـ اـنـ يـلـقـ باـكـثـرـ مـنـ اـبـ هـوـ قـوـلـ عمرـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ اـجـتـهـادـ مـنـهـ اوـ

قضاء عمر في وقت الحظر قد لا نحتاج لهذه المسألة يمكن ان نستفيد من الطب الحديث ما يسمى بالحمض النووي او - 01:22:55  
الوراثية فهذه تحدد بدرجة قريبة من القطع من يلحق به. ولذلك اذا تنازع اكثرا من شخص كلهم يحللون كلهم بحمض النووي والحمض النووي سوف يلتحقه واحد منهم قطعا. فهذه المسألة ذكرها الفقهاء السابقون اما في وقت حاضر - 01:23:15

انحتاج لها وانما نستعين بالطب الحديث في تحديد من هو الاب لهذا الطفل. قال وان اشكل امره ضاع نسبة. يعني ان اشكى الامر على القاها لم يعرفوه انه يضيع نسبة لانه عند التنازل لا يلحق باحد. انما يلحق بن ادعاه اذا - 01:23:35

ينازعه منازع ويكتفي طائف واحد اي في الحق النسب وهو كالحاكم اي كالقاضي. فيكتفي مجرد خبره. لانه ينفي قوله كالحاكم بخلاف الشاهد. فلا يكتفي مجرد خبر. قال بشرط ان يكون القاف - 01:23:55

مكلفا ذكرا عدلا فهو كما قلنا القبها كالقضاء فلا بد ان يكون مكلفا يعني عاقلا بالغا وان يكون ذكرا وان يكون عدلا ايضا وان يكون حرا مجرما بالاصابة يعني مشهورا ومعروفا بالاصابة وفي الوقت الحاضر كما قلت - 01:24:15

قد لا نحتاج لهذا الامر بسبب وجود اه التقنية الحديثة في الطب الحديث عن طريق ما يسمى بالحمض النووي فقد لا نحتاج لهذه الامور التي ذكرها الفقهاء قد انتهينا من ابرز احكام ومسائل اه اللقيط ونكتفي بهذا القدر وتوقف عن - 01:24:35

كتاب الوقف كما ذكرنا يتوقف الدرس ان شاء الله تعالى ويستأنف في الحادي عشر من شهر ربیع اه الاول ان شاء الله تعالى افتتحوا به كتاب اه الوقف. طيب ناخذ ما تيسر من الاسئلة - 01:24:55

احسن الله لو قضت الحرم هو لم يذكره المؤلف لكن يعني نشكر الاخ السائل انها تختص بحكم تختلف عن نقطة غير الحرم. لقطة الحرم قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم ولا تحل - 01:25:15

قططها الا لمنشد. ولذلك اه لا يجوز التقاط اه التقاط لقطة الحرم الا لمنشد ابد الدهر او يسلمه لاما نات مثلا عند الحرم يكتفي في هذا. والافضل ان يتركها. لا شيء لا يلتفتها ولو ان الناس يعني من يأتي الحرم حصل عندهم توعية بهذا لكان - 01:25:45

ضاع له شيء في الحرم يتركه الناس حتى يجده صاحبه. لان هذا البلد بلد امن يأمن فيه الانسان ويؤمن فيه حتى الحيوان والنبات والطير فينبغي ان من ضاع منه شيء يجده ولا احد يتعرض له ولا يأخذه لكن اذا خشيت عليه الضياع فيمكن تأخذه وتسليمها لامن - 01:26:15

والابرة للذمة والاسلم ان تتترك اللقطة في الحرم لا تأخذها اطلاقا. نعم. احسن الله اليكم فعليه كعليه قيمة لكن القيمة الاقتصادية فاي زمان يعتبر بها؟ نعم قيمتها وقت اكلها وقت يقيمها قبل ويكتب قيمتها قبلها كذا وكذا ويغفر هذه القيمة لصاحبها متى ما جاء يوما من الدهر - 01:26:35

نعم. في طريقه الى مكة كيف يجاوبون؟ فسألت؟ فقالت اولا هذا يحتاج الى تأكيد من صحة السندي لا بد من طالب العلم يتأكد ليس كل اثر او حديث يقبل حتى يتأكد من صحة سنده - 01:27:05

ثانيا حتى لو صح فيحسن من ان يكون مما لا تلتفت الى همة او سط الناس. ثالثا حتى لو كان مما تلتفت له همة او سط الناس يبقى اجتهادا عائشة رضي الله عنها واما ما تدل عليه النصوص الصحيحة فذكرناه نعم. احسن الله اليكم يقول هناك اثر نقول كاد - 01:27:35

لا اعلم لهذا الاثر اصلا وفي متنه نكارة ايضا. نعم. احسن الله اليكم يقول وكان نعم هنا اذا قال من رد ضالتي فله كذا. ثم ذهب هذا ببحث عن الظالة في اثناء ذلك فسخ الجاعل للجعل - 01:27:55

فهنا لا يستحق شيئا وليس هذا من الاشياء التي يمكن ان تقدر بالاجزاء يعني لم يعمل شيئا مفيدة بالنسبة للجاعل. انما كلام الفقهاء انه يأخذ حصتهم اجرة التلميذ او حصته من المسمى اذا قام العامل بعمل شيء مفید بالنسبة للجاعل. اما اذا لم يقم باي عمل فانه لا يستحق شيئا. نعم - 01:28:25

احسن الله اليكم يقول ذكرتم ان من لم يحمد الله على العطاس فلا يسمى تعزيرا. السؤال اليكما الاولى النبي صلى الله عليه وسلم قال فاذا لم يحمد الله فلا تشتموا. هذا نهي وهذا في صحيح مسلم اقل ما يفيد النهي الكراهة. اختلف العلماء هل - 01:28:55

تذكر الافضل يذكر ام لا؟ فقال بعض اهل العلم ان الافضل يذكر ان مسلم اخو المسلم ومن النصح له ان يذكره. قال اخرون ان الافضل لا يذكر لان اكمل الهدي هدي النبي صلى الله عليه وسلم. والنبي عليه الصلاة والسلام لم يذكره. والاظهر في هذا ان يقال اذا كان مثله -

01:29:15

جاهلا او ناسيا فالافضل ان يذكر. اما اذا كان آما متساهلا فلا يذكر لان الذي عند النبي صلى الله عليه وسلم كان عالما لان هذا عطش عند رجل فحمد الله فشمته. وعده ولم يكن جاهلا ولم يكن ناسيما وانما كان -

01:29:35

متساهلا وذاك لم يشتمه النبي صلى الله عليه وسلم. فالقول بالتفصيل لعله هو الاقرب. نعم. احسن الله اليكم في الحديث كان كافرا واهل الرقية تنفع الكافر. نعم الذي كان كافرا واستدل به العلماء على انه يجوز رقية الكافر -

01:29:55

وتتفعل تنفع الكافر الرقية كما تنفع المسلم تنفع الكافر لان هذا قرآن شفاء. نعم. احسن الله اليكم يقول ثم جاء صاحبها سبق ان قررنا ان النماء المتصل والمنفصل بعد تمام الحول انما هو للملتقط. فهذا الاستثمار وهذه الارباح تكون للملتقط. لانها دخلت ملكه قهرا -

01:30:15

فليس لصاحبها الا اللقطة فقط. واما الاستثمار والنتائج والنماء فانه يكون للملتقط. نعم. احسن الله اليكم اخوكم من فقد اما اذا وجد شبهاها آما دخل يعني اتي للمسجد وصلى فيه ثم خرج ولم يرد نعليه -

01:30:45

ووجد ما يشبهها فان كان ما يشبهها اغلى ثمنا من نعاهه اغلى قيمة من نعاهه واحسن فليس له ان يأخذها. اما اذا كانت اقل من نعاهه وهي تشبهها فلا بأس ان يأخذها. هذا القول بالتفصيل هو الاقرب في هذه المسألة -

01:31:15

اما اذا كانت اقل من نعاهه وتشبهها فاولا يبحث عن صاحبها فان لم يهتدى له اذا كانت اقل يأخذها اما اذا كانت اكثر ليس له ان يأخذها نعم. احسن الله اليكم يقول يسأل عن استعمال كهرباء العمل في شرح الجوال الكهربائي -

01:31:35

في شحن؟ شحن جوال كهربائية. اي نعم. استخدم اما الاشياء اليسيرة الاشياء اليسيرة وكان العمل الحكومي حيث يكون بيت مال المسلمين يعني كهربا وضفت لمصالح الكهرباء من ضمن مصالح المسلمين -

01:31:55

وكان الشيء يسيرا لا يجحف ببيت المال فلا بأس به كما قررنا في شحن هاتف الجوال من كهرباء المسجد لكن الاشياء التي تكون مؤثرة تكون يعني بحيث تلتفت لها بتكلفتها ائمة او ساساط الناس هذه ليس له ذلك -

01:32:15

اما الاشياء اليسيرة فكما ذكرنا قاعدة الشارع هي التسامح في ذلك اذا كانت على سبيل لقطة او كانت على سبيل ما كان من بيت ماله كان هو احد المنتفعين بتلك المصلحة فهذا اذا نظرنا الى قاعدة الشريعة نجد التسامح في مثل هذا -

01:32:35

نعم. شحنها كذلك يعني تركيبها يسيرة. يسيرة جدا ما تكلف ريال او اقل من حتى في المساجد لا بأس بها. اما القطاع الخاص فلا لا بد من استئذان صاحبيه. القطاع الخاص ليس له ذلك. الفرق بينهما -

01:32:55

اما بيت المال هو ينفق في مصالح المسلمين. وانت واحد من المسلمين وهذا كهرباء للمسجد. وهو شيء يسير اما القطاع الخاص فلا على القاعدة قررنا ان حتى الشيء اليسيير لكان صاحبه معروفا لا يجوز استخدامه الا باذن صاحبه. نعم. السؤال -

01:33:15

احسن الله اليكم وما هي اهم توصيات القرارات في مجمع الفقه المأذن؟ بارك الله فيكم. نعم احنا ارسلنا رسالة عن طريق جوال فوائد قرارات كان الاول عن التحكيم الى آغير الشريعة في العقود التجارية. هذا تحتاج الى المصادر الاسلامية -

01:33:35

كثيرا كثيرا من التعاملات الخارجية يسترطون التحكيم الى آقانون وضعه خاصة قانون بريطاني واكثر التحاكمات اليه. المجمع منع ذلك الا عند الضرورة. وكان الثاني حول الاحكام المتعلقة بفصل التوازن السيامية. كل ما -

01:33:55

نقص في التوازن السيامي كان يعني قرار ذكر ابرز احكامه. والثالث عن التغريب والتلاعب في الاسواق المالية. فاذا على التحرير ذكر ايضا حلولا ومن ضمن ذلك سن انظمة تبطل فيها الصدقات التي ثبت فيها التلاعب والتغريب وتعادل -

01:34:15

لمحافظ اصحابها هذا لو طبق الحقيقة لكان في ذلك ردع لاوائل المتابعين. وفي تحقيق العدالة ان هؤلاء بهم ارضى بهم هؤلاء الذين دخلوا السوق ورضي بهم. مثلا اذا كان التغريب في خمس شركات وثبت التلاعب والتغريب تبطل هذه الصفقات كلها -

01:34:35

لا يبطل البيع لاصحابها واوائل يعني آي عزرون ايضا هؤلاء المتابعين. كان هناك ايضا عن السيولة المالية وارجي وكذلك عن آما احكام

الاولاد الناتجة عن زنا كذلك كما ذكرت لكم ارجع وكذلك ايضا - 01:34:55

عن رسول الصحابة نعم عن وقت الزوال ما يتعلق به وهذا ايضا ارجع نصف قرارات ارجئت وآآ كان هناك بيان عن اه تحرير تمثيل الصحابة الانبياء والصحابة وايضا التأكيد على اه - 01:35:15

آآ احكام الشريعة فيما يتعلق بالمرأة انه لا يجوز مساواة المرأة بالرجل في الميراث ونحو ذلك. وعموما هي ستكون قرارات موجودة على موقع المجتمع على موقع رابطة العالم الاسلامي. طيب اذا كان هناك نعم تفضل. اجابة هل يجوز الشيطان - 01:35:35  
ولا ممكן من يبني هذا الجدار في هذا المكان او في كذا فله كذا جعلها يعني بابها واسع. نعم. لا يستطيع غيره ان يجتنب هل يفسد في الحبة؟ لا ما يلزم الافتئام اذا كان على سبيل الجهة لا يلزم لانها عقل. حتى ولو كان اذا اذا يتعاقد معه - 01:35:55  
على سبيل الاجرة يتعاقد معه يعني الجاعل له مخرج قال تعاقد معه على سبيل الاجرة فتكون الاجرة ملزمة اما الجعالة ليس فيها الزام نعم النهي عن النشد نشد الضالة في المسجد المقصود النشد العام - 01:36:25

ويدخل كذلك في النشد الخاص مثلا لو الشخص يشمل الجميع لان العلة ما هي العلة؟ فان المساجد انما بنيت مما بنيت له يعني المساجد دور عبادة ينبغي ان عن الفستان الضالة عن البيع والشراء عن التجارة عن الدعاية هذا يشمل لو كان على سبيل يعني لو كان عاما او كان خاصا - 01:36:43

لو نسي مثلا جوالك في المسجد كيف يستطيع يجيئها؟ البحث عنه؟ هو يبحث عنه لكن من غير ان يسأل الناس  
لانه غير ان ان يقول من وجد جوال او كذا ويبحث عنه وربما في هذه المسألة ربما يعني - 01:37:03  
لم يكن له وسيلة الا ان يسأل من في المسجد فربما يقال يعني بالجواز في مثل هذا اذا لم يكن له وسيلة الا ذلك نعم. داخل المسجد اذا كان مجرد الحفظ ما يضر لكن الحرب - 01:37:23

نعم اذا كان مجرد حفظ ما ينظر. مجرد حفظ لا تنام شي لا لا تتحول الى السودان الضالة وتحول مسجد. مثل ما هو في مسجد نبوى  
هل من وجد كذا او من وجد كذا؟ فيحال على قسم الامانات الذي في المسجد الداخلي نعم هو - 01:37:53  
اتقوا الله ما استطعتم يحرض الانسان على الا يشهد ولا يسأل داخل المسجد قدر المستطاع. نعم ان اخذها ثم ردها الى اكلنا بغير اذنه. نعم. لأن المصنفوون شرفا يقولون يظمن لانه - 01:38:13

لما اخذها اصبحت صيده يد غاصب. اصبح يده يد غاصب. اذا كان باذن الامام يقولون لا بأس. يعني تعود يعود يرتفع عن الضمان لكن اذا كان بغير اذن الامام فحينئذ هو يده يد غاصب فيكون عليه الظمآن - 01:38:33  
حتى لو ردها لانه لما اخذها اصبحت يجد غاصب ما يرتفع هذا الوصف. ما يرتفع عنها فهو يظمن بكل حال اي نعم يفترض انه ما اخذ اصلا. نعم. ووضع عليها - 01:38:53

اي نعم مطالبة باجرة الاعلام فقط يوجد هذا كثير اي نعم هل الوسيلة؟ يعني صاحب الجعل هو الذي وضع هذا. لا بأس. اذا كان صاحبه هو الذي وضعنا الذي سيعلن عنه هو صاحبه - 01:39:13

فقد منه. هو الان سيجعل جزءا منه جائزة لمن وجده. فلمن وجده كذلك الوسيلة الاعلانية ونقول الصحيح انها على ايضا على صاحب اللقطة نفسها وليس على المعلن ليست على المعلن. فالذي يظهر انه لو - 01:39:44  
من النقطة نفسها فلا بأس ولو اعطيت ايضا تلك الجهة لا بأس اكتفي بهذا القدر والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد - 01:40:04