

٩. شرح الورقات للشيخ عبد الله الفوزان (٢٧١-١٩١) | الشيخ

عادل بن أحمد

عادل بن أحمد

انفسنا ومن سيئات اعمالنا. من يهده الله فلا مضل له من يضل فلا هادي له. واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا

عده وصلنا الى كلام مصنف عن بعض المباحث الحديثية هم يذكرونها في اصول الفقه - 00:00:00

وان كانت ليست من لوحة الاصول الخالصة لما يتعلق بها من آا الكلام على اثبات آا السنة. والسنة دليل ادلة الاحكام؟ لا ممكن نبداً

بالاحاد هو الذي يوجب العمل ولا يوجب العلم - 00:00:25

وينقسم الى مرسل ومسند المسند متصل اسناده والمرسل ما لم ينتصر اسناده من كان من غير الصحابة فليس بحجة سعيد بن المسيب فانها فتشت فوجدت مسانيد عن النبي صلى الله عليه وسلم. هذا هو النوع الثاني من انواع الخبر. باعتبار وصوله الينا وهو

الاحادي - 00:01:26

ولو الاحاد لغة جمع احد جاء اجل واجل كاجل واجال. بمعنى واحد بمعنى واحد واحاد بمعنى واحد وهمزتهم مبتلى من واو فاصله وحد وخبر الاحاد ما يرويه الواحد جمع يعني؟ لأ هذا فقط في الوزن. والزمن الوقت. مم. يعني يحال مثل اجل في الوزن ليس في

المعنى - 00:01:54

اما الاحاد معناه الواحد من اول من قسم الخبر الى احاد ومتواتر؟ هذا التقسيم جائز للمتكلمين. ما؟ نعم. هذا التقسيم جاء من

المتكلمين. هم اتوا بهذا التقسيم حتى يردوا احاديث الاحاد في العقيدة - 00:02:25

لكن المتقدمين لم يعد امام هذا التقسيم. كانوا يقسمون الحديث الى مشهور وغير مشهور مثلاً. كما فعل الشافعي في الرسالة. فاتي

هذا التقسيم وترتب عليه بعد ذلك ماذا كثيرة تتعلق بالعقيدة. لكن هذا التقسيم اصلاً ليس معروفاً عند السلف - 00:02:40

بحجة العمل يعني قال صباحا ما لم يتواتر. اي لم تبلغ نقلته. النقلة جمع ناقل. الرواية يعني مبلغ الخبر المتواتر سواء كان المخبر بي

واحداً او اثنين او اربعة او خمسة او غير ذلك من الاعداد التي لا تشعر بان الخبر دخل في حد التواطؤ - 00:02:55

نعم مما يدل على ان هذه القسمة ليست يعني منضبطة ان مختلف اختلافاً كبيراً في ماذا؟ في العدد. في حد التواتر في العدد يوجب

العمل قال والاحاد يوجب العمل ايوجب العمل بما تضمنه من خبر الاحاد بتصديقه ان كان خبراً وتطبيقه ان كان طلباً - 00:03:23

بشرط صحته عن النبي صلى الله عليه وسلم لا فرق في ذلك بين الاحكام والعقائد على القول الصحيح لعموم الدالة في وجوب العمل

بخبر واحد ورسالة في هذا الموضوع سموحة نيجي لحد حج حجة في العقائد والاحكام - 00:03:42

ومن ذلك حديث ابن عمر قال بينما الناس بقبا في صلاة الصبح اذ جاءهم ات وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة

قرآن وقد امر ان يستقبل الكعبة - 00:04:00

وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة. وجه الدلالة ان وجوب التوجه الى بيت

المقدس كان ثابتاً بالسنة المتواترة لان صلاتهم اليه كانت بطريق قطع. لمشاهدتهم النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الى جهته -

00:04:18

وهؤلاء قبلوا خبر الواحد. وعملوا به في النسخ ما تقرر عندهم بطريق العلم المتواتر المفروض اعملوا به في نسخ ليست النسخ انكم

الف لام عملوا به في نسخ ما تقرر عندهم بطريق العلم المتواتر - 00:04:42

والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليهم فدل على الجواز. من يذكر ادلة اخرى على العمل بخبر واحد؟ حديث معاذ ان النبي عليه الصلاة والسلام ارسله ملوك الارض. مثلاً. احسنت. النبي عليه الصلاة والسلام كتب الكتب - [00:05:00](#)

الهي راقل والى كسرى والى المقوقص وكل هذا كان خبر واحد قامت به الحجة اما نسخ القرآن بالاحاد فلم يقع شرعا كما قال شيخ الاسلام وبالجمله فلم يثبت ان شيئاً من القرآن نسخ بسنة بلا قرآن. لان الطبقات القديمة. اه - [00:05:20](#)

ليس عندكم هذا النص انتهى الكلام خلاص؟ الى الشام واستداروه الى الكعبة. هم. ثم وهذا دليل ظهر على العمل الانتخابي ولا فهذا دليل ظاهر على العمل بخبر واحد فان الصحابة - [00:05:40](#)

رضي الله عنهم تحولوا عن بيت المقدس الى الكعبة بخبر واحد فصدقوا خبره وعملوا به ومن الادلة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث الاحاد الى النواحي والقبائل لتبليغ الاحكام الشرعية. فلولا انه يجب العمل بخبرهم - [00:06:07](#)

لم يكن لبعثهم فائدة وضع هذا الدليل؟ نعم. لا من الادلة ان الصحابة رضي الله عنهم قد اجمعوا على قبول خبر واحد والعمل به في وقائع لا يمكن حصرها وقد رجعوا الى الغسل للوطء من غير انزال الى قول عائشة رضي الله عنها - [00:06:27](#)

نعم كانوا يقولون ان الطف من غير انزال لا يوجب الغسل. مم. حتى رجعوا الى قول عائشة رضي الله عنها اذا التقى الختانان فقد وجب وجب الغسل. وفي توريد في الجدة الى قول المغيرة بن شعبة كان ابو بكر لا يعرف ان الجنة ثالث الثلث - [00:06:46](#)

حتى اخباره المغيرة للشعب ومحمد ابن اسلم وغير ذلك كثير يقول النووي تظاهرت دلائل النصوص الشرعية والحجج العقلية على وجوب العمل بخبر واحد فقط يعني. والله يعني انت فقط وقد قرر العلماء في كتب الفقه والاصول ذلك بدلائله - [00:07:01](#)

وابلغوه ابلاغ ايضاحي. يعني بالغوا في ايضاحه وصنف جماعات من اهل الحديث وغيرهم مصنفات مستكثرات في خبر واحد وجوب العمل به والله اعلم طبعاً الامام اذا وافق الاشعلاء في بعض الصفات لكن لم يوفق لم يوفقهم في اصولهم. هم. لم يوفقهم في - [00:07:19](#)

خبر راح في العقيدة. وقال ايضاً فالذي عليه جماهير المسلمين من الصحابة والتابعين ممن بعدهم من المحدثين والفقهاء واصحاب الاصول ان خبر الواحد ثقة بحجة بالحجج الشرعي يلزم العمل بها ويفيد الظن - [00:07:43](#)

ولا يفيد العلم وان وجوب العلم به عرفناه بالشرع لا بالعقل عندكم العلم؟ هم؟ المفروض ان يكون يجيب العمل ليس وجوب العلم. لماذا هنا خلاص اتفقنا انه يفيد ماذا انا وفيه لا يفيد العلم. لا يفيد العلم - [00:08:00](#)

فوجوب العمل به عرفناه بالشرع لا بالعقل ان الله امرنا بالعمل به واضح هذه الكلمة؟ طيب واعلم ان التفريق بين العقائد والاحكام في الاستدلال باحاديث الاحاديث قول غريب محدث لا دليل عليه من كتاب ولا سنة - [00:08:25](#)

بل هو مخالف لما عليه سلف الامة فان الادلة التي يستدل بها على وجوب الاخذ بحديث الاحاديث في الاحكام الشرعية في ادلة على وجوب الاخذ بها في العقائد. لا فرق بين العقائد والاحكام لعمومها. ومن ادعى تخصيصها بالاحكام بالحلال والحرام فقط - [00:08:40](#)

فعليه الدليل هو ده كان في الحاشية رسالة الشيخ الالباني قال انظر آ رسالة حجة الحديث حجة بنفسك قال وليوجب العلم هذا قول الجمهور. طيب من خالف في هذه المسألة - [00:09:00](#)

لا يوجب اليقين. من قال يوجب العلم؟ الظاهرية. الظاهرية قالوا ماذا يوجب العلم ابن حزم قال حديث الاحادي وجب العلم. هم. يعني ما معنى وجب العلم؟ ومعنى لا يوجب العلم. ما معنى يعني؟ ما المقصود؟ لا يوجب العلم ويوجب العلم. ما المعنى - [00:09:17](#)

والعلمي ان اليقين هم يقولون لماذا لا يوجب العلم؟ لان الواحد قد يخطئ. مم. الواحد حتى ان كان ثقة حافظاً قد يخطئ. فلذلك يقولون يجب ماذا يوجب الغالب الظن الراجح - [00:09:35](#)

هذا هذا مذهب الجمهور. طيب ولكن مذهب اخر سيذكره بعد قليل قال وليوجب العلم وهذا قول الجمهور وهو ان الاحاد لا تفيد العلم بل تفيد الظن ورجحان صحة نسبتها الى من نقلت عنه - [00:09:50](#)

ويختلف ان باختلاف رتبته. فالصحيح لذاته ليس كالحسن لغيره وهكذا. تعلمون ان الصحيحون كان صحيح لذاته. ولكن صحيح لغيره بقول لك يا حسن لذاتي ولك يا حسن لغيري. الصحيحين لغيري هو الحسن اذا تعدلت طريقته يرتقي الى ماذا - [00:10:08](#)

صحيح لغيري والضعيف اذا فدان الطرق يرتقي الى ماذا؟ الحسن. الحسن لغيره. جاء حديث في الصحيحين هل يفيد زان او العلم كما سيتكلم عن هذا انا مذهب وسط ان حديث الاحاد - [00:10:24](#)

يفيد العلم اذا احتفت به القرائن وهذا اختيار شيخ الاسلام. مم. من احتفت به القرائن يعني احاطت به دلائل تدل على ماذا؟ على عدم خطأ نقلته عدم خطأ رواته يعني. نعم هو سيتكلم عن هذا الان - [00:10:37](#)

قال هناك قول وذلك ان انه بانه لو افاد خبر كل واحد العلم لصدقنا كل خبر نسمعه. ونحن لا نصدق كل خبر نسمعه فدل على انه لا يفيد العلم. ولان - [00:10:51](#)

اعدل رواة الاحادي يجوز في حقه الكذب والغلط. فالقطع بصدقه مع تجويز الكذب والغلط عليه لا معنى له. لكي نقطع انه صادق هذا لا معنى له. نعم هناك قول اخر وهو ان اخبار الاحادي - [00:11:03](#)

تفيد العلم ومذهب الظاهرية وقد نصره ابن حزم. وهو قول جماعة من اهل الحديث ولهم ادلة ذكرها ابن القيم في كتاب السواق المرسله. على الجهمية والمعتلة والمختار ان خبر الاحادي يفيد الظن وربما افاد العلم بالقرائن - [00:11:26](#)

مثل ان تتلقاه الامة بالقبول تصديقا له وعملا به او يكون مرويا في الصحيحين ونحو ذلك والله اعلم. هذا واضح. نعم ينقسم الى مرسل اي ان اخبار الاحادي تنقسم الى مرسل ومسند وهذا باعتبار اتصال السند وانقطاعه - [00:11:44](#)

والمسند لغة اسم مفعول من الاسناد وضم جسم الى اخره ثم استعمل في المعاني يقال اسند الخبر الى فلان اذا نسبته اليه عندما تغسل ظهرك الى الحائط فانت ضمنت جسمك الى الحائط. هذا اسناد في اللغة - [00:12:03](#)

ثم استوى استعمل في المعاني يقال اسند الخبر الى فلان اين نسبته الي او اسند الخبر الى فلان الا نسبته اليه المسند ما اتصل اسناده. هذا التعريف المسند اصطلاحا ومتصل اسناده. والمراد بالاتصال ان يروي شخص عن شخص الى المخبر عنه - [00:12:24](#)

مثال قول البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة ابن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك الصلاة - [00:12:41](#)

هذا سند يعني كل ائمة كبار نعم مالك عن نافع عن ابن عمر يقولون السلسلة الذهبية نعم ان مالك عن نافع لابن عمر هذا سند قصير ورأى ان بين ما لك هنا بين ما لك وبين الصحابي ابي هريرة راويان - [00:13:04](#)

ابن شهاب وابو سلمة اما مالك عن نافع لابن عمر ورا واحد. بين مالك والصحابي وروح. زهبي يعني. يعني سلسلة ليس فيها من اقوى من اقوى الاساليب. مم. من اقوى الاساليب. نعم - [00:13:25](#)

وتعريف المصنف للمسند للمسند في عموم انه يشمل كل ما اتصل اسناده من راويه الى منتهاه بان ذكر في السنة دي قل له في الموقوف فيدخل فيه الموقوف اذا جاء بسند متصل - [00:13:39](#)

عندما عرف المصلي في المسند قال المسند ما اتصل اسناده. سيدخل فيه ماذا المرفوع والموقوف والمقطوع كذلك. المتصل المقطوع الى من موقوف على صحته ولكن المحدثين لهم طريقة اخرى اكثر ما يستعمل المسند في المرفوع للنبي عليه الصلاة والسلام دون الوقوف. وما جاء عن الصحابة - [00:14:03](#)

هذا عند المحدثين. قال والمرسل ما لم يتصل اسناده. المرسل لغة اسم مفعول مشتق من الارسال. هو الاطلاق. يقال ارسله اطلقه كان مربوطا فارسله واطلقه فكان المرسل اطلق الاسناد ولم يقيد به بجميع رواياته - [00:14:23](#)

يعني هو اللي الاسامي اللغوية بين المعنى الاصطلاحي والمعنى اللغوي ان الراوي المرسل اطلق الاسناد. لم يذكر كل رواياته. لان المرسل ما تعرفه صحيح؟ ما تعرف المرسل الذي رفعه التابعين. لان بعض المحدثين عرفوا ان مرسل الى صاحب البلكونية مثلا يقول ومرسل ما صحابي منه سقط. هذا التعريف ليس بصحيح - [00:14:39](#)

ليس سقوط الصحابي دليلا على الارسال بل قد يسقط الصحابية كل حديث مسندا كيف هذا لو رأى صحابية ام صاحبية. مم. لو رأى مسلا عمر ابن عباس عن عمر فاسقط عمر - [00:15:02](#)

قال قال رسول الله. هم. وروى حديثا حدث قبل البعثة. او حدث وهو صغير طفل صغير. هم. فالظاهر انه لم يسمعه من النبي عليه

الصلاة والسلام. سمعها بواسطة وهذه الوساطة التي لم يذكرها سمعها مثلاً بالعمر من أبي بكر ولم يذكر هذه الوساطة ومع ذلك لا يجعل هذا الحديث مرسلًا. لأن سقوط الصحابي لا يدور. إذا المحسن - [00:15:24](#)

الذي سقط فيه التابعي ليس الصحابي أو ما رفعه التابعين. نقول ما رفعه التابعي للنبي عليه الصلاة والسلام. طيب. مرسى مكتوب يا شيخ. نعم. المرسل ما رفعه التابعي إلى النبي. هذا التعريف - [00:15:44](#)

وصل عند المحدثين المحققين. ما رفعه التابعي إلى النبي عليه الصلاة والسلام. أما هنا عرفه بماذا؟ بأنه ما لم يتصل أسناده وبدأ يتصل أسناده إلى الأصوليين سيجمل سيجمل جميع أنواع عدم اتصال السند - [00:15:57](#)

كمثل ماذا المنقطع المنقطع الذي سقط منه الراوي من أي مكان. مم. والمعضل الذي سقط منه راويان أو أكثر. والمعلق الذي سقط منه راو أو أكثر من مبدأ سنده من جهة - [00:16:13](#)

مصنف نعم والمرسل الذي معنا الذي رفعه التابعين. إذا هذا التعريف تعريف عام. ليس تعريفًا خاصًا بالمرسل. لذلك قال ومعناه أن يسقط بعض سواء كان الساقط واحداً أو أكثر من أي موضع في السنة ففي رواية الراوي عن من لم يسمع منه وعليه - [00:16:25](#)

ففيه رواية الراوي عن من لم يسمع منه وعليه فالمرسل في الصلاح لاهل الأصول يشمل أنواع الانقطاع يدخل فيه المنقطع والمعضل كما يدخل فيه مرسل صحابي يأكل فيه المنقطع ما هو المنقطع عند المحدثين. الذي سقط منه راو من أي مكان في السماء. مم. ما هو المعضل الذي سقط منه راويا أو أكثر على - [00:16:44](#)

المعضل يأخذ منه راويان أو أكثر على التوالي لابد من التوالي. مم. كما يدخل فيه مرسل الصحابي مرسل الصحابي هو الحديث الذي اسقط منه الراوي صحابيا. الصحابي اسقط ماذا؟ صحابين. كما مثلت الآن. ابن عباس يروي عن عمر فيسقط عمر. موسى وصحابي مقبول. أما موسى التابعي غير مقبول - [00:17:08](#)

لأن الصحابي عادة لا يرسل إلا عن من لم يرسل عن تابعيه. نعم. طيب قال ابن الأثير المرسل في من الحديث هو أن يروي الرجل حديثاً عن من لم يعاصره. إذا هذا التعريف عام لكن ليس ليس تعريف عند عند المتخصصين - [00:17:31](#)

والمنقطع الذي سقط من أسناده رجل غير الصحابي والمعضل هو الذي سقط منه اثنان بأكثر بشرط التوالي. هذا عند المحدثين أما المرسل عند المحدثين فهو ما رفعه التابعي إلى النبي. انظر هو ذكر التاريخ الآن. ما رفعه التابعين - [00:17:47](#)

هَذَا تعريف الحديث المرسل وذلك بأن يسقط مرسل بفتح السين. نعم. وذلك الصحابي أخرجه أبو داود بسنده عن سعيد ابن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع اللحم بالحيوان. فسعيد تابعي كبير. روى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم - [00:18:05](#)

دون أن يذكر الوساطة بينه وبين الرسول صلى الله عليه وسلم وهو صحابي حكمه من أمته بالاقسام الضعيفة. على خلاف ساذكره الآن. فإن كان من مراسيل غير الصحابة فليس بحجة. معنى ذلك أنهم مرسلين الصحابة تكون ماذا؟ حجة. لأن الصحابي لا - [00:18:27](#)

صحابي. هذا بيان حكم الاحتجاج بالمرسل وقد ذكر المصنف حكم مرسل غير الصحابي. وسكت عن مرسل الصحابي وذلك لأن حجة لانه حجة عند جماهير اهل العلم قال الحافظ هو الذي عليه عامل أئمة الحديث - [00:18:43](#)

وذلك لأن مرسل الصحابي موصول مسند بأن روايته غالبا عن صحابي مثله والجهالة بالصحابي لا تضر لأنهم كلهم عدول ولهذا لم يعد ابن الصلاح مرسل الصحابي للحديث المرسل لانه في حكم الموصول المسند. فقال لم نعد به انواع المرسل ونحوه ما يسمى في اصول الفقه مرسل الصحابي - [00:19:06](#)

مثل ما يرويه ابن عباس وغيره من أحداث الصحابة صغار الصحابة يعني عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمعه منه دل ذلك في حكم الموصول المسند. لأن روايتهم عن الصحابة - [00:19:39](#)

الصحابي غير قاذحة لأن الصحابة كلهم عدول والله اعلم. واضح. واضح. واضحة غير غير طاعنة. قدح في الشيء طعن فيه. عابه يعني غير يعني ليس فيها عيب أو طعن أو نقص. نعم - [00:19:54](#)

الصغار وصحابوا كيفهم الذين مات عنهم النبي عليه الصلاة والسلام وهم في سن صغير. يعني ابن عباس مات عنه النبي عليه الصلاة والسلام وفي عنده ثمانية عشر عاما. اثنان ابن يزيد النعمان ابن بشير - [00:20:11](#)

عبدالله ابن الزبير. كل هؤلاء من سواب الساحرة بعضهم مات النبي قبل بعد البلوغ بقليل. كابن عباس مفهوم. مات النبي عليه الصلاة والسلام عنده ثمانية عشر عاما ومرسل الصحابي وما اخبر به الصحابي عن قول النبي صلى الله عليه وسلم - [00:20:24](#)

نعم او فعله ولم يسمعه او يشاهده ولانه لم يدرك زمانه اما لصغر سنه او لتأخر اسلامه او غيابه مثال ما اخرجه البخاري في صحيحه بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت - [00:20:42](#)

كان اول ما بدأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح فهذا من مراسين الصحابة لان عائشة لم تدرك هذه القصة لانها ولدت بعد المبعث بربع وخمس سنين. فلا بد انها سمعتها من احد - [00:20:59](#)

مثال ايضا ما اخرجه البخاري بسنده عن ابن الزبير انه خطب فقال قال محمد صلى الله عليه وسلم عبدالله بن الزبير صغير من لبس الحلال في الدنيا لن يلبسه في الآخرة. فهذا مرسل صحابي. لان عبدالله بن الزبير ولد عام الهجرة - [00:21:19](#)

لم يذكر الصحابي الذي رواه يعني ينزل الحديث الى النبي عليه الصلاة والسلام ولا يدخل الصحابي الذي روى عنه لا عن الصلاة بعد عشاء اربع ركعات في ليلة القدر. هذا ليه يصح هذا الحديث؟ لا صح. هم. ما صح في هذا الحديث. يا شيخ. عندي اشكال هو نحن نقول الصحابة هم كلهم عدول. ولو كان بينهم - [00:21:35](#)

اه منافقون يروي شيئا اخونا يقول عندي اشكال. الصحابة كلهم عدول. اليس كان آآ في بعض من صحب النبي صلى الله عليه وسلم منافقون؟ نعم. نعم هؤلاء المنافقون كانوا معروفين الله عز وجل قال ولا تعرفنهم بس - [00:22:12](#)

ولو نشاء لرأيانكم فلعرضتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول نعم فمن حفظ الله لسنة النبي عليه الصلاة والسلام انه لم يعرف احد من المنافقين. يروي عن النبي عليه الصلاة والسلام حديثا واحدا - [00:22:26](#)

نعم الشيعة عليهم من الله ما يستحقون هم الذين قالوا ان اكثر الصحابة ارتدوا بعد موت النبي عليه الصلاة والسلام. فلذلك يأخذون من مروياتهم. نعم قال ومثال ايضا ما اخرجه البخاري قرآن هذا. وقد ذكر الحافظ انه تبين من الروايتين اللتين اوردهما البخاري - [00:22:39](#)

بعد هذا المرسل حديث ملابس الحديث في الدنيا يعني ان ابن الزبير انما حمله عن النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة عمر يعني الواسطة بينها وبين النبي عليه الصلاة والسلام من عمر بن الخطاب. وذكر الحافظ انه لم يقف في شيء من الطرق المتفقة عن عمره - [00:22:59](#)

انه رواه ابو لفظ بالحديث عنها جميع الطرق بلفظ لم ان لم يدخلها في الدنيا لن يلبسه لم يلبسه في الآخرة اكثر الطرق بلفظ ما لا لم لم يلبسه في الآخرة - [00:23:17](#)

قال السيوطي وفي الصحيحين من مراسيل الصحابة ما لا يحصى. لان اكثر رواياتهم عن الصحابة وكلهم عدول ورواياتهم عن غيرهم نادرة. نادر جدا ان يرجوا الصحابة عن تابعيه. واذا رووها بينها لو روى عن - [00:23:34](#)

سببين هذا بل اكثر ما رواه الصحابة وعن التابعين ليس احاديث مرفوعة بل اسرائيليات او حكايات او موقوفات. يعني مثلا بعض الصحابة كان يروي عن كعب الاحبار نعم. او لو في المكان او غيره من من التابعين الذين كانوا يهودا واسلموا مثلا. فيدلون عنهم ماذا؟ الاسرائيليات - [00:23:54](#)

هذا في مراسيل الصحابة. اما مراسيل غير الصحابة كمرسل التابعي ففيه خلاف وقد ذكر المصنف انها ليست حجة وذلك للجانب الساقط في الاسلام. لاحتمال انه تابعي. يعني ربما هذا التابعي روى عن تابعي اخر وهذا التابعي الاخر ضعيف - [00:24:14](#)

ثم يحتمل انه ضعيف. وبتقدير كونه ثقة يحتمل انه روى عن تابعين ايضا. يعني ممكن هذا التابع الاخر الذي روى عنه لعله عنتابعين اخر ايضا. ثالث وهذا الثالث ضعيف. يحتمل انه ضعيف وهكذا - [00:24:32](#)

وهذا قول جمهور المحدثين وكثير من اهل الاصول والفقهاء يقول الامام مسلم في مقدمة صحيحه والمرسل من الروايات في اصل

قولنا وقول اهل العلم من اخباره ليس بحجة وباسم ذلك حكي ابن عبدالباعي وابن الصلاح والنووي وغيرهم قال الحافظ ابن حجر وانما - [00:24:46](#)

ذكر المرسل في قسم المردود للجهل بحال المحذوف بجانب حال الراوي المحذوف واضح ذهب الائمة الثلاثة مالك وابو حنيفة واحمد في المشهور عنه الى قبول المرسل اذا كان المرسل اذا كان المرسل ثقة. المرسل - [00:25:06](#)
الراوي الذي يرسله ثقة. هذا الشرط الاول. الشرط الثاني لا يرسل الا عن ثقة وحجتهم ان التابعي الثقة لا يستحل ان يقول قال رسول الله الا اذا سمعه من ثقة - [00:25:24](#)

وقال بعض اهل العلم ومنهم الشافعي يحتج بمراسيل كبار التابعين الذين اكثر روايتهم عن الصحابة كسعيد ابن المسيب وعروة ابن الزبير وذلك بشرط ان يعرضه مرسم اخر او قول صحابي او قياس او يفتي بمقتضاه اكثر اهل العلم - [00:25:39](#)
جميع الشروط للعمل بالمرسل عند الشافعي. اول شرط ماذا؟ ان يكون من كبار الصحابة. مم. الشرط الثاني ان رده يقويه مرسل اخر او قول صحابي او قياس او الامة تعمل به تفتي بمقتضاه. اي واحد من هذه الامور يقويها اي واحد من هذه الامور. وقد مشى المصنف على القول - [00:26:00](#)

وهذا هو الازهر القول بالمنع لان المرسل بالاقسام المنقطعة ولم يستثني الا مراسيل سعيدة ابن المسيب وعلل ذلك بانه فتش عنها فوجد ان سعيدا اسقط الصحابي وعزاها للنبي صلى الله عليه وسلم - [00:26:23](#)
والغالب ان يكون الصحابي هو صهره ابو زوجته ابو هريرة. انتم تعلمون ان ابا هريرة هو ابو زوجته نعم والمفتش لها هو الشافعي الذي بحث عنها هو الشافعي على ما نقله المصنف - [00:26:41](#)

وعزاها للنبي عزاه لنا نسبه للنبي واعلم ان المصنف لما نص على ان مرسل غير الصحابي ليس بحجة الصحابي حجة كما تقدم فيقول ذكر حكما نوعين. ان مرسل الصحابي حجة وان مرسل لغير الصحابي ليس بحجة. خلاصة الكلام ان الجويني - [00:27:01](#)
يرى ان مرسله مرسل التابعين ليكون حجة الا اذا كان الولد مراسيل سعيد. لماذا ما العلة في هذا؟ انه فتش عنها فوجد انها ماذا؟ سقة. لا يرسل الا عن الصحابي - [00:27:21](#)

الان سيتكلم عن صيغ اداء الحبيب قال والعننة تدخل على الاسناد. واذا قرأ الشيخ يجوز للراوي ان يقول حدثني او اخبرني وايه ده قرأه على الشيخ يقول اخبرني ولا يقول حدثني. واذا جازه الشيخ من غير قراءة فيقول اجازني او اخبرني اجازة - [00:27:34](#)
لما فرغ المصنف من بيان اقسام الخبر شرع في ذكر كيفية تحمله وادائه وللحديث تحمل واداء. والتحمل اخذ الحديث عن الغير. تحمل وماذا ان يأخذ الحديث عن غيري. الاداء هو - [00:27:55](#)

ان يبلغه الى الغير العننة تدخل الى الاسلام. طيب التحمل والاداء اشترط في التحمل اشترطوا في الاداء شروطا لم يشترطوها في التحمل. ما هي الشروط التي في الاداء ان يكون بالغاً عاقلاً. ثقة اما ده يعني ياخذ فيه كل كل رواية صحابيا كان او غيره ان يكون بالغاً عاقلاً ثقة. لكن في التحمل لا يشترط - [00:28:12](#)

هشام هادي كل صبية. قد يكون كافرا. يسمع الحديث. ثم لما يسلم ماذا يبلغه مسلماً من يذكر مثلاً اسلم؟ نعم. حديث مثلاً جويل ابن مطعم عند مسلم انه قال اتيت النبي عليه الصلاة والسلام وكان كافراً فسمعتة يقرأ في المغرب بسورة - [00:28:36](#)
دكتور فكان قلبي يطير. ثم حكي هذا الحديث بقى لاسلامي رواه البخاري في كتاب العلم باب متى يصح سماع الصغير وردة فيه حديث محمود ابن الربيع محمود ابن الربيع صحابي قال عقلت مجة من جاها النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه البدو وانا ابن اربع سنين - [00:28:58](#)

ذكر حديثاً هو اربع عنده اربع سنوات. نعم. ورواه عندما بلغ في البخاري اراد ان يستدل باب الحديث على امكان التحمل في هذا السن هذا نادر طبعاً ان يتذكر الطفل. تحمل جاهل في هذا السن. تحمل يعني ايه؟ معنى الحديث. سماع الحديث - [00:29:18](#)
لو حمل الحديث عن من رواه عنه اما الاداء ان يؤديه ويبلغه ولا ولا على العنة تدخل على الاسناد العننة من صيغ اداء الحديث وهي رواية الحديث بلفظ عن فلان عن فلان. دون تصريح بالتحديث او السماع - [00:29:39](#)

فهمت طيب الانعانة هذه هل هي من صيغ الاداء الصالح ام المحتملة؟ المحتملة. صيغ الاداء النوعي عندنا صيغ صريحة وصيغ محتملة. الصيغ الصالحة مثل ماذا؟ حدثني. حدثني. مم. اخبرني. سمعته - [00:30:03](#)

المحتملة مثل ماذا؟ مثل عن. قال ان. يعني مثلا ان فلانا قال او قال فلان او عن فلان هذه محتملة محتملة لاي شيء محتمل السماع وهذا هو الاصل يعني هذه الالفاظ تسمى تندرج تحت اي لفظ من الالفاظ التي اخذناها في الاصول. هل هي ظاهر ام نص ام ماذا -

[00:30:19](#)

تحتل معنيين احدهما ارجح من الاخر عندما تقول مثلا قال يا محمد اقول لك قال قال محمد الظاهر الذي سمعته انا بنفسني. ويحتل انني لم اسمعه بنفسني ويحتل انك شخصا اخر اخبرني. طيب. فهو يقول العننة تدخل على الاسناد. العننة من صيغ -

[00:30:41](#)

باداء الحديث. وهي رواية الحديث بلفظ عن فلان عن فلان دون تصريح بالتحديث. او السماع لا يقول حدثني ولا يقول سمعت.

واضح هذا؟ نعم تدخل على الاسناد اي على الحديث المسند - [00:31:00](#)

وهذا يفيد ان الحديث المعنعن في حكم الحديث المسند في القبول والعمل به لا في حكم المرسل في رده وعدم العمل به. وذلك

لاتصال سنده في الظاهر وانما نبه عليه دون غيره لوقوع الخلاف في حكم المعلن - [00:31:14](#)

الجمهور على ان المعانة من المتصل كما ذكر المصنف وذلك بشرطين يعني المعلن عند جمهور الاهلي العلمي المتصل بشرطين. الشرط الاول ماذا متفق عليه وسلامة وبراءته من التدليس. فلا يحكم بالاتصال من مدلس الا ان يصرح بالتحديث. ما هو التدليس؟ التدليس

في اللغة - [00:31:31](#)

وطبعا ده بيفصل فئات المباحس لماذا؟ لان هذا ليس محلها يعني اللغة والخفاء. الاخفاء او الخفاء والتدليس عند علماء الحديث هو

ان يروي الراوي الحديث الرسالة للظهير والاتصال مع انه اسقط احد الرواة - [00:31:56](#)

هل التدليس كذب لا ليس كذب هذا تورير. ولذلك لا يردون حديث المدلس باطلاق. لانه لو تعدد الكذب قال سمعته ولم يسمع سيكون

كذابا يقول حديث مردودا باطلاقه ماذا يفعل - [00:32:16](#)

مثلا يأتي مثلا راوي اسمه بقية ابن الوليد هو معدود من المدلسين. وكذلك الوليد اللي مسلم البقية بنريد عن الازاعي. الازاعي ده

شيخوخ سمع منه بعض الاحاديث لانه طلب عليه العلم متأخرا. وفاته كثير من الاحاديث - [00:32:34](#)

والاحاديث التي فاتته كان يروي عنها بصيغة تحتل السماع. يقول عن الازاعي وهو لم يسمع الا بنفسه هذه الاحاديث انما سمعها

بواسطة وادي بواسطة اسقطها لانها واسطة ضعيفة فلماذا يسقطها - [00:32:51](#)

حتى يسوي السند. يسمى ده تدليس التسوية. حتى يسوي السند كله ثقات فيقبل الناس حديثه ممكن هو يكون متأول في هذا. هو

يرى ان هذا الراوي الذي يروي عنه هو يرى انه ليس ضعيفا. ولكن عند اكثر المحدثين يرونه ضعيفا. ضعيفا فيسقطه حتى لا -

[00:33:07](#)

حديثه. حتى لا يترك الناس حديث بقية فيسمى هذا التدليس التسوية. منه تدليس الشيوخ. هنا في تدليس التسوية تدليس الشيوخ

تدليس الاسناد. انواع التدليس تجديدات الكتب المحترمة من تدليس الشيوخ مسلا ان يسمى شيخه باسم الله ليس معروفا به. له

شيخ ضعيف - [00:33:27](#)

واسمه مشهور بنسبه حتى لا يعرفه الناس. هذا يسمى تدليس الشيوخ مثلا اسمه محمد كمال ويسميه ابو عبدالله. مثلا والناس ابحت

انت بقى من ابو عبدالله يعني. نعم فان تدليس الشيوخ. فاذا لم يقولون ماذا - [00:33:44](#)

لكي نقبل احاديث المعانة عن لابد ان يكون الراوي ماذا متفق عليه. غير مدلس. غير مدلس ليس معروفا بالتدليس. لان المدلس

يستخدم الصيغ المحتملة ليسقط بعض الرواة الضعفاء. فلا نقبل حديثا مدلس الا اذا - [00:34:03](#)

ها مين يكمل؟ لأ. صرح بالتحديث. لو اذا صرح بالتحديث ذكرى سندويش عن الشيخ الذي هو اخذ يقول سمعت قلنا الصيغ نوعين

صيغ صريحة وصيغ محتملة. نعم. يقول سمعت حدثني لو قال سمعت او حدثني خلاص - [00:34:23](#)

نعم. والتدليس له اسباب ذكرها العلماء. يعني كان هناك بعض كبار التابعين مدرسون. الحسن البصري كان مدلسا لماذا لماذا دلس هؤلاء؟ لم يجلسوا للأسباب التي عند المتأخرين. يعني مثلا تسوية السند ان يظهر السند كله ثقات - [00:34:40](#)

سياسيا لأسباب سياسية كيف هذا سلاحا يعني؟ لأ. يروي عن شيخ ولا الشيخ مغضوب علينا الخليفة. وفي السجن مثلا. نعم. فلعرف انه تلميذه سيضر. سيبقى عليه ضرر. فهمت؟ اذا كان لا يروي لا يصابه - [00:35:03](#)

حسن البصر كان يدلس. يعني الاته هو سحر الذي يدالس الحسن البصري. نعم. ذكره عند ابن علي التدليس طيب فاذا الشرط الاول متفق عليه ما هو الشرط الاول؟ سلامته او سلامة معنعه من ما هو معنعه؟ الراوي الذي يقول بعده - [00:35:24](#)

سلامته من اي شيء؟ من التدليس. واضح هذا والمدلسون من دقة علماء الحديث انهم القوا رسائل وكتب في اسماء المدلسين وفي انواعهم. يعني مثلا لا حول الله ورسالة اسمها تعريف اهل التقديس من مراتب اهل التدليس - [00:35:42](#)

نعم يدخل في المدرسين وانواعهم وطبقاتهم وآ وانواع التدليس فلا يحكم بالاتصال من مدلس الا ان يصرح كما قلت يقول سمعت اخبرني بالحديث الشرط الثاني مختلف فيه الشرط الثاني في قبول حديث المعانة مختلف فيه - [00:36:00](#)

ولقائي الراوي من روى عنه واجتماعهما ولو مرة واحدة. وبه قال البخاري وشيخ ابن المديني وغيرهما من ائمة الحديث. وهذا الرأي هو المختار الصحيح الذي علي ائمة الفن كما قال النووي - [00:36:21](#)

منهم من اكتفى بإمكان اللقاء والمعاصرة كالامام مسلم ومسلم في مقدمة الصحيح - [00:36:44](#)

شنعت انكر انكارا شديدا على شيخه لم يسميه يعني لكنه انكر شفاء على من قال بهذا؟ ما هو هذا القول الان لما يروي الراوي عن الراوي الاخر كيف نعرف ان هذا السند متصل؟ معنى متصل - [00:36:58](#)

المعاصرة. يعني وجدنا ان هذا ولد في وقت وهذا ولد في وقت بعدها بقليل فان الامكان المواصلة الموجود الجمهور المحدثين يشترطون ماذا؟ ان كان المعاصرة فقط. مم. ان كان المعاصرة. ده مسلم ده. المعاصرة فقط عفوا. المعاصرة فقط وان كان - [00:37:17](#)

اللقاء من المعاصرة مع ان كان اللقاء ما معنى ان كان اللقاء يعني؟ يعني لا يكون مثلا في ترجمة الراويين ان هذا عاش في العراق ولم يخرج منها ابدا. هم. وفي ترجمة الثانية انها دعا لها عاشت في الشام ولم يخرج منها ابدا. لو كان متعصرين انا منقطع عند الجميع. نعم. لان الان جاء لنا - [00:37:35](#)

في التاريخ ان هذا لم يخرج من بلده. اما ان كان المعاصرة معناه ماذا؟ لم يأتي في الترجمة انه لم يخرج من بلده ابدا. وان كان في بلده ربما سافر وسمع منه. واضح؟ امكان المعاصرة. اما البخاري وابن المديني - [00:37:54](#)

يشترطون ماذا؟ لا لابد ان يثبت في التاريخ انه لقيه. لقيه الله. اه ولو مرة اقوى لكن اختلف اهله لان هناك حتى خلاف بين المحدثين. هل شرط البخاري هذا هو شرط - [00:38:09](#)

في كل حديث صحيح ام شرط في في صحيحه فقط؟ في خلاف بيننا حتى الان هناك خلاف. لانه لا يستطيع ان نحسم هذا الخلاف. هل البخاري اشترط هذا الشرط في صحيحه فقط انا اشتغلت في كل في اصل الصحة - [00:38:25](#)

لأ المصنف هنا يميل الى الرأي الذي يقول ماذا؟ انه شرف في اصل الصحة. ولذلك انظر ماذا قال وهذا الرأي هو المختار الصحيح الذي عليه ائمة هذا اللان كما قال النووي - [00:38:38](#)

نعم انه لابد في ماذا من؟ اللقاء في كل في كل حديث صحيح. منهم من اكتفى بإمكان اللقاء والمعاصرة كالامام المسلم. وانا مذهب اكثر المحدثين. هذا مذهب اكثر المحدثين وهذا المذهب فيه قوة - [00:38:49](#)

عندما بدأ فيه قوة لانه لا يشترط اللقاء لان الراوي ثقة واصل في كلمة عن انها ظاهرة في السماء مباشرة على كل حال المعنعن كثير في الصحيحين وغيرهما. مثاله ما اخرجه البخاري في صحيحه. قال حدثنا عبدالله بن يوسف - [00:39:03](#)

قال اخبرنا ما لك عن ابن شاعر تعال نقول لك عن محمد ابن جبير ابن مطعم عن ابيه قال سمعت النبي عليه الصلاة والسلام قرأ في

المغرب بالطور فهذا حديث صحيح وسند متصل واما العناء فهي محمولة على الاتصال لان روايته غير مدنسين غير مدنسين -

[00:39:24](#)

فمالك الامام الحافظ وابن جامد الزهري فقيه حافظ متفق على جلالته واتقانه. ومحمد بن جبير ثقة ثم ذكر المؤلف الفاظ الرواية خاصة. ذكر المؤلف والفاظ الرواية من غير الصحابي ولها مراتب وبعضها اقوى من بعض ومنها. قراءة الشيخ على التلميذ -

[00:39:43](#)

يروى عنه فيقرأ الشيخ على الرواة عنه وهم يسمعون. وادي المرتبة الى الغاية في التحمل وللروا في هذه المرتبة ان يقول حدثني فلان او اخبرني. شيخ يقبل الحديث من الشيخ مثلا يروي احاديث باسناده. فيقرأ هذه الاحاديث عن التلاميذ وهم يسمعون. يقولون

[00:40:06](#) - لماذا -

لان احتمال الخطأ فيها ضعيف. بخلاف الثانية. الثانية قراءة التلميذ على الشيخ وهو يسمع. التلميذ هو الذي يقرأ شيخي يسمع.

[00:40:29](#) - فاحتمال الخطأ فيها وارد. لان الشيخ ربما ماذا؟ يسهو ها -

يعني عقله يذهب في مكان اخر فلا يسمع ما قال التلميذ والتلميذ يخطئ. مم. فيقول نعم او يسكت فتجوز الرواية عنه بذلك فيقول

[00:40:41](#) - التلميذ اخبرني او حدثني قراءة عليه وهل يصوغ له تركه قراءة نعيه قولان؟ يعني في الحالة الاولى -

الشيخ يقرأ يقول حدثني واخبرني فعلا الشيخ حدثه اخباره الحالة الثانية ليقول حدثني فقط. يقول اخبرني او يقول حدثني قراءة

[00:40:55](#) - عليه هو لم يحدثه. ولكن حدثني بمعنى انه اقرني على هذه القراءة. فهمت -

فلفظ قراءة العلي هذا هل لابد ان تضيفه لحدثني ام لا؟ خلاف بين المحدثين. فالمصنف من وافقه يرى المنع ما العبادة ايمن لا في

[00:41:10](#) - الكلام حتى تعرف. اخبرني هو حدثني -

في اخر جملة المصلي فيه ولا المانع انه لا يصوغ. يصلي في الجويني يرى انه لا لا يجوز ان يترك الراوي قيد ها؟ قراءة. قراءة عليه.

[00:41:31](#) - لابد ان يقول ما تحدثني قراءة عليه. مم. لانه لم يحدثه -

لان التحديث في عرفهم عبارة عن قراءة الشيخ وغيره يسمع تحديث العرف عرف المعلمين المحدثين في عرفين في عرف المحدثين.

[00:41:50](#) - ما هو التحديث؟ ان الشيخ هو الذي يقرأ وغيره يسمع. نعم. اما لو كان الطالب يقرأ هذا ويسمى تحديث الا بقيد -

قراءة عليه. واضح هذا؟ عفوا ماذا؟ اه يرى المرء هو قراءة عليه صح؟ يرى منع ترك القراءة عليه. يرى منع ترك عليكم. القول الثاني

[00:42:09](#) - الجواز يعني جواز ترك هذه هذا القيد -

لان القصد الاعلام بالرواية عن الشيخ. وكل من الصيغتين صالح لذلك. والاول قال به مسلم وهو مذهب الشافعي واصحابه ورواية عن

[00:42:24](#) - احمد وبالثاني قال البخاري وبعض اهل العلم. ما هو الثاني -

الجواز. جواز ترك قدرة علي. واضح هذا؟ نعم نعم ثاني الجواز القول الثاني والجواز. القول الاول. من؟ جواز الترك. جواز اي شيء؟

[00:42:40](#) - جواز ترك اللفظ. نعم. جواز ترك قراءة عليه. القول الاول عدم جواز ترك قراءة عليه -

خلاص يا كاد وقف لنا رسالة؟ طيب الاجازة هو ياذن الشيخ للتلميذ ان يروي عنه ما رواه كان يقول له اجزت لك ان تروي عني صحيح

[00:42:59](#) - البخاري فيقول التلميذ اجازني واخبرني اجازة. اقل شيء اجازة -

يا مين قال التلميذ؟ الشيخ له التلميذ قال انه تلميذ ذكي. وروى عنه بعض الاحاديث فيقول له اجزت لك ان تروي كل كتبي فتكون

هذه اجازة ان تكون بالاجازة. طبعاً بالاجازة في هذا الزمان تساهل الناس كثيراً في كل العلوم في القرآن وفي الحديث تساهل فيها

[00:43:14](#) - كثيراً يعني -

اصبحت غير ليس لاي فائدة وليست بحجة. بعد ما جمع البخاري ومسلم هذا الحديث فنحتاج هناك نعم لماذا ليبقى السبب متصل الى

[00:43:32](#) - يوم القيامة. طب والقرآن جمع؟ نعم. لماذا نأخذ اجازات في القرآن؟ حتى يبقى هناك سند متصل الى يوم القيامة. نعم -

وقول من غير قراءة اي من غير من غير قراءة الشيخ على الراوي ولا الراوي على الشيخ يعني انظر في المتن ماذا قال. فيقول

[00:43:53](#) - اجازني او اخبرني اجازة عندكم لفظ بغير قرآن. وان اجازته الشيخ من غير قراءة. فهمت -

من غير قراءة يعني من غير قراءة الشيخ على الراوي. الشيخ لم يقرأ على الراوي. ولا الراوي قرأ في كتبه. ها؟ ولا كان جهازك يا مصطفى؟ نعم طبعاً لا ينبغي ان يجازى الا من علم الشيخ انه اهل للاجازة. يعني تأتي ويقول اجزت لك - [00:44:14](#)

نعم بالضبط. يعني قد يجيزه في في الرواية فقط ولا يجيزه في التعليم مثلاً اصبحوا تساهلون كثيراً يعني مرة منذ سنوات واحد من اولادي في آ في في مجلس في مصر اتى فيه مشايخ الشيخ حمزة المليباري والشيخ بشار عواد معروف والشيخ محمد عوامة هم محدثين محدثين كبار معروفين في العالم اجتمعوا في مصر - [00:44:35](#)

وفي هذا مجلس اعطى الاجازة لكل الحاضرين حتى الاطفال يعني. يعطيك ورقة تكتب اسمك. وهذه واقعة لا توقيعه. فيها كل كل الكتب التي الكتب الستة. انت فاهم؟ فهذا اصبح يعني - [00:45:04](#)

لانهم لهم قصد في هذا. لعل قصدهم في هذا مثلاً ان يحبوا الناس في السنة وكذا ويعلمون ان هذا في النهاية ليس فيه لسه فيه فائدة. هم يبقى القياس هذا من اهم باحث الاصول واختصر في هذا الكتاب - [00:45:20](#)

قال اما القياس فهو رد الفرع الى الاصل في الحكم بعله تجمعهما وينقسم الى ثلاثة اقسام قياس علة وقياس دلالة مقياس شبيهي فقياس العلة ما كانت العلة فيه موجبة للحكم - [00:45:36](#)

مقياس الدلالة هو الاستدلال باحد النزييرين على الاخر هو ان تكون العلة دالة على الحكم ولا تكون موجبة للحكم مقياس الشبيهي هو الفرع المتردد بين اصلين فيلحق باكثرهما شبيهاً به. ولا يصار اليه مع ان كان ما قبله - [00:45:53](#)

هذا هو الاصل الرابع من الاصول التي يستدل بها هو القياس مخالفة فيه الظاهرية واخرون وقالوا ليس من الاصول انه لا يفيد الا الظن يعني الظاهرية وقيل ان اول ما نفى القياس هو واحد من المعتزلة اسمه النظام. ثم تابعه على ذلك الظاهرية - [00:46:13](#)

والصواب مع الجمهور فان القياس يثير ظناً غالباً يعمل به في الاحكام الشرعية وقولهم لا يفيد الا الظن. نقول خبر الواحد ونحوه لا يفيد الا الظن في الاصل. ومع هذا يستدل به. فله ظن الغالب يعمل بالظن الغالب - [00:46:32](#)

وقد دلنا الان سيذكر بعض الادلة على حجية القياس. لا. هم يثبتون ماذا؟ دلالة المفهوم. سأتكلم عن هذا يعني ما في عندما تقول للظاهرية ما حكم ضرب الوالدين؟ يقول لك محرم - [00:46:49](#)

قل له ما دليلك؟ يقول قوله تعالى ولا تقل له ظروف وقل اين الدليل في الآية على ضرب الوالدين؟ اية تقول اف الجمهور لهم طريقة في هذا يقولون الدليل هنا هو قياس الاولى ما هو قياس الاولى - [00:47:09](#)

اذا منع قول اف من باب اولى من على الشتم والضرب. طيب الظاهرين لا يسمون هذا قياساً. وهذا صحيح. هذا ليس قياساً. انما هذا دلالة مفهوم موافقة اولوي. اولوي. يسمى مفهوم - [00:47:24](#)

ناخذ المفاهيم في الكيان لان كتابة نقود اشارة اخرى. مفهوم موافقة اولوي. مفهوم موافقة انواع. مفهوم موافقة. ما معنى مفهوم موافقة؟ مفهوم موافقة يعني مثلاً عندما يقول تعالى مثلاً. ها - [00:47:41](#)

ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلماً. الله نهى عن اكل اموال اليتامى. ظلماً. كذلك نهى عن احراقها. نعم. الاحراق مثل مساوي هذا مساوي يقول هذا مفهوم موافقة مساوي. الاحراق مثل اكل. فنقول اللفظ نفسه يدل دلالة ماذا - [00:47:51](#)

بلفظ نفسي على تحريم تحريم الاحرام وعلى تحريم الضرب. وادي المسألة فيها خلاف بين الاصوليين. هل نقول ان دا هنا هذه الدلالة دلالات مفهوم موافقة قام دلالة قياسية. نعم. الزركشي نقله عن الشافعي في البحر المحيط انه ان هذه الدلالة دلالة مفهوم - [00:48:14](#)

ما الذي ترتب على هذا الخلاف الذي ستكون اقوى لان دلالة اللفظ اقوى من دلالة القياس دلالة القياس ده لا اجتهادية. فهتم وكذلك يدخلها النسخ نقول انها دلالات لفظ يدخله الناس اما القياس لينسخ. نعم؟ واضح هذا؟ طيب يعني - [00:48:33](#)

على كل حال في الظاهرية لم يثبتوا القياس. هذا يسمونه قياساً. يسمونه بمفهوم الموافقة يقول اللفظ في نفسه ويدل على هذا هذا مفهوم اللغة العربية اللي نهاك عن الاقل من باب اولى انه نهاك عن الاعلى. هذا لا يسمونه قياساً. طيب الصواب مع الجمهور - [00:48:55](#)

فان القياس يثير ظنا. ثم ذكر ادلة على هذا منها قوله تعالى ولقد ارسلنا رسلا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط والميزان ثم توزن به الامور. ويقايس به بينها - [00:49:10](#)

فورا يعني. قال شيخ الاسلام والقياس الصحيح من عدل. فانه تسوية بين متماثلين وتفریق بين المختلفين الشريعة لا يمكن ان تفرق بين متماثلين. لان هذا اللي ساعدنا. نعم. شيء مثل شيء؟ هم. تفرق بينهما الشريعة؟ لا يمكن. ولا يمكن ان - [00:49:33](#)

ما علينا. مختلفين. لا يمكن ان تساوي بين هذا وهذا واضح؟ فان للشريعة قائمة على العد والمد المدني يريد ان يخش على الاسلام يقول القياس الصحيح للعدل. انتم يا ظاهرية تتفقون معنا على ان ان الشريعة مبناها على ماذا؟ على العدل كما قال شيخ كما قال ابن القيم في علم الموقعين. والشريعة - [00:49:55](#)

دول كلها ورحمة كلها وحكمة كلها الشارع كله يعدي. فليس من العدل التفریق بين المتماثلين لانه ان امن اعطى ولدا مالا ولم يعطي الآخر يأسر ويكون لظالمه لن نفرق بين المتمثلين وما اتفقا في النسبة اليه في في الايلات - [00:50:17](#)

وكلاهما ولده فكان يجب عليه ان يسوي بينهما. نعم هذا معنى كلام شيخ الاسلام يعني يريد ان يرد على الظاهرية بماذا بان الشريعة من مقاصدها اقامة العدل. فالذي ينكر القياس ينفي هذا المقصد. هم. طيب - [00:50:38](#)

طبعاً بسبب ان كان الظاهرين لقياس ضغطه في كثير من المسائل التي تعتمد على القياس. تمسك شيخنا والتفریق بين المختلفين. التفریق بين تقصد التفریق بين هذا من العدل التفریق بين المختلفين العدل. للعدل مثلاً الا يساوي الله عز وجل بين الذكر والانثى لانهما مختلفان. في الميراث - [00:50:52](#)

او في الولاية في النكاح او في القوامة. هذا عدل. نعم. فالعدل ليس هو التسويق. يعني بعض بعض الناس سواء كانت المساواة يقولون الشريعة او الاسلام جاء بالمساواة هادي كلمة خطأ. هادي كلمة خطأ. نعم. اللي سمعته بالعدل. نعم. لان العدل غير المساواة - [00:51:11](#)

العدل ووضع الشيء في موضعه. العدل وضع الشيء فيه موضعه. نعم. قد يكون العدلي احياناً مساواة. وحياناً يكون مساواة. نعم. اذا قد يكون العدل من دي صورة منصور العدل لكنها ليست هي كل العدل. ليست هي العدل. نعم فالعدل وضع شيء في موضعه. نعم - [00:51:33](#)

مسائل كثيرة جداً مثلاً قول النبي عليه الصلاة والسلام لا يبولن احدكم في الماء الدائم موجود من هو واضح من معنا؟ يجوز لغير تباشر يعني اذا في كوب قال وبلى فينا ثم سكه في جازه - [00:51:52](#)

نعم؟ شبيهة مثلاً؟ نعم؟ حبيبة. في الربا. قال ما تقال مثلاً في الربا؟ الاجناس الربوية الستة لا يقاس عليه. الربا يجري فقط في الاجناس لا يقاس عليه في الذهب والفضة والطبل والشعير والبر والملح لا يقاس على ذلك - [00:52:25](#)

نعم لانهم يرون عدم القياس فدل فظلوا في مسائل كثيرة. لكن شغل الانسان انه كلمة من باب الفائدة اذكرها في الثناء على ابن حزم. قال وما كان فيه وما كان الخلاف مرجع فيه الى الدليل. فجانب الترجيح - [00:52:41](#)

لابن حزم ظاهر. معنى كلام يقول له جانب الترجيح ماذا؟ ظاهر. يعني لو مسألة فيها نص لسة فيها قياس؟ فجانب الترجيح يكون بقى ابن حزم. ابن حزم كان من اذكاء البشرية كان ذكياً جداً. في مزي كان في مركز. نعم؟ كان في مذهب معين او - [00:52:59](#)

لا له مذهب مستقل ومذهب الظاهرية هو مؤسس المنهج قبله داوود ابن علي. مم وابنه ابي بكر ثم ابن حزم. لو متن اسمه المجلى كبير حتى آ قرأت ثلاثة كتب. المحلى - [00:53:18](#)

والمغني والثالث نسيت المحلى والمحلى لو اثار في المحلي رواه بسنده. ضاعت لم لم تصل اليها الا من طريق ابن حزم. اه. هناك بعض الاثار من عن التابعين والصحابة وادي الاطفال لن تصل اليها الا عن طريقه. فلو لم يكن المحلى الا هذه الفائدة لكفى - [00:53:39](#)

على كل حال يعني ويقول وقد دل على اعتبار القياس دليلاً كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واقوال الصحابة رضي الله عنهم. قال تعالى لقد ارسلنا رسلا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط - [00:54:04](#)

والميزان ما توزن به الامور ويقايس به بين قال شيخ الإسلام والقياس الصحيح من العدل انه تسوية بين متماثلين وتفریق بين

المختلفين اما من السنة الادلة القياس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام اسود. فقال هل لك من ابل؟ قال نعم. كأن الرجل يريد ان - [00:54:23](#)

ينفيه يعني يريد ان ينفي هذا الولد عن نفسه ويتهم زوجته بالزنا وقال له النبي هل لك من ابن؟ قال نعم. ما الوانه؟ قال حمر. قال هل فيها من اورق؟ قال نعم. الاورق هذا مثل الرمادي بين الابيض الاسود. قال - [00:54:51](#)

ان ذلك. قال لعله نزع عرق. معنى نزع عرق. شابها جدا من اجداده. فهمت؟ يعني هل هذا الجمل الذي لونه غريب عن باقي الجمال شبه ماذا؟ جدا من اجداده يعني. نعم - [00:55:05](#)

شبه شدا من اجدادي قال فلعل ابنك هذا كذلك لعل ابنك هذا ماذا شاب جدة من نجداد الان في علم الوراثة الذي درس الوراثة يعني يقولون قد يكون الابوان كل منهم ابيض شديد البياض - [00:55:21](#)

يولد لهم غلام اسود شديد السواد. هذا معروف في علم الوراثة. فلان ده في علم الوراثة؟ ها؟ معروف في علم الوراثة. معروف العربية ما الدليل في هذه المسألة؟ قال فيه دليل على صحة القياس والاعتبار بالنظير. واضح جدا. نعم. ان النبي عليه الصلاة والسلام ماذا - [00:55:39](#)

طبعاً للظاهرين لهم اجوبة عن هذه الادلة ضعيفة جدا يعني. ماذا يقولون؟ مثلاً يقولون ان هذا الحديث لم يدبر به النبي عليه الصلاة والسلام حكماً لان الاصل ان الولد اذا ولد ينسب الى ابيه ولا يجوز النفي الا بماذا - [00:55:58](#)

الا بالعان. فهذا هو الاصل. فالنبي عليه الصلاة والسلام لم يرد حكماً بهذا القياس لم يثبت حكمه وانتم تستخدمون القياس لاثبات الاحكام. تسببت الاحكام بالقياس. نعم. وانا لا انكر ان القياس يمكن اقسام - [00:56:19](#)

تعديت. في العاديات اقول لك يعني مثلاً اه تقيس الامور على بعضها البعض في العاديات لكن ليس في الاحكام ليس في الحلال والحرام. نعم. مفهوم هذا؟ نعم الذي يريد ان يقول طبعاً هذا هذا كان ليس بصحيح لماذا كيف نجب على هذا الكلام طيب؟ من بدء ان تتعلم النضوض يعني الرد على المخالف - [00:56:35](#)

حق الانسان وحق الله لا هو الآن يعني ما ما كلام ابن حزم ومنه فقره يقولون النبي عليه الصلاة والسلام لم يستدل بهذا الحديث على انما قال هذا لكي يعني يقنع الرجل بان يترك شكه لكي يطيب قلبه. مثلاً - [00:56:53](#)

نقول نقول ان انه لو كان لو كان هذا القياس باطلا مطلقاً كما تقولون ما استخدمه النبي عليه الصلاة والسلام. ما استخدمه؟ نعم للرد على هذا الرجل. بل لما ذكر له هذا كانت هذه حجة عقلية - [00:57:15](#)

موقع اسكتت الرجل حجة عقلية اصل اسكتت الرجل. طيب انا ابن العربي فيه دليل على صحة القياس والاعتبار بالنوفل. الاعتبار بالناظر يعني مثيل. هم القياس على المثيل من اقوال الصحابة ما ورد في كتاب عمر الى قاضيه ابي موسى - [00:57:30](#)

وفي ثم الفهم الفهم فيما ادلى عليك مما ورد عليك مما ليس في قرآنه ولا سنة. ثم قايس الامور عندك واعرف الامثال فيما ترى الى احب الى الله واشباهها بالحب - [00:58:01](#)

هذا الكتاب المشهور ابن خيم الموقعين يقول ثم الفهم الفهم. يعني الزم الفهم الزم الفهمك فيما ادلى عليك يعني فيما وصل اليك مما ورد عليك يعني المسائل التي وردت عليك - [00:58:13](#)

التي تحتاج الى حكم فيها وليست في كتاب ولا في السنة. ليس فيها نص كتاب ولا السنة ماذا تفعل تلجأ الى القياس. قايس الامور قس كويس الامور عندك. واعرف الامثال - [00:58:31](#)

النظائر ان ترجمة مثل ها ثم اعمد اي اقصد فيما ترى الى احب الى الله واشباه بالحق. يعني انظر مثلاً الخمر هذا اصل وجاء رجل يشرب حشيش نقيس الحش على الخمر. نعم لا ينفع ان نقيس الحشيش مثلاً على نبات مباح - [00:58:44](#)

نقيس مثلاً النعناع مثلاً نعم؟ نعم. ها؟ عند الزاهرة حشيش لا يستدلون بالتحريم بطرق اخرى يقولون هذا داخل في النص يعني مثلاً اختلف اهل العلم الخمر. نعم. هل الخمر لا بد ان تكون سائلة؟ - [00:59:06](#)

شيخ الاسلام يرى ان الخمر يعني شيخ الاسلام عندما يحارب الحشيش يقول بالنص ليس مقياس معلش قصير يقول بالقياس لان

عنده الخمر ليس شرط ان تكون سائلة. بل عنده ان الخمر يكون لمشكل. النبي عليه الصلاة والسلام قال كل مسلم حرام؟ نعم.

فالحشيش ده داخل في النص - [00:59:30](#)

الحاج داخل في النص. بل انه يقول ان الحشيش نجس كالخمر يجب فيه لحد كالخمر نعم ولذلك نحن لا نحتاج الى قياس الذي الذي يقول بالقياس الاحناف الذين يقولون ان الخمر لابد ان تكون من العنب هم الذين يقولون بقياس غيرهم. اما الجمهور يقولون يا اخوان

لقد تكون من قبيل العلاج. اي مسلم عندهم خمر. نعم - [00:59:48](#)

هناك خصوصاً في علم في عنب. هم يقولون في اللغة وهذا ليس بصحيح. يقولوه في اللغة الخبر ما اتخذ من العنب فقط. وهذا ليس

بصحيح لان الصحابة هم اعلم الناس باللغة. قال انس كما روى البخاري - [01:00:20](#)

نزل تحريم الخمر وما في المدينة حبة عنب يعني ذلك ان الخمر اصلاً توصل للتمر من من العسل ومن القمح. ما ذلك ان الخمر

عندهم هم اهل لغة كانت من غير العلم - [01:00:34](#)

طيب يقول نقل ابن القيم عن المزني من كبار الشافعية انه قال الفقهاء بالعصر النبي عليه الصلاة والسلام الى يومنا هذا ولما جر

استعمال المقاييس في الفقه في جميع الاحكام في امر دينهم - [01:00:48](#)

قال واجمعوا على ان نظير الحق حق ونظير الباطل باطل موازين الحق لابد ان يكون حقاً وكيف تنكرون القياس وانكرتم القياس فقد

فارقتم بين نظير ونظير بين مثل ومثل فنظير الباطل باطل. نعم. الان يبدأ بعد ما تكلم عن حجية القياس والخلاف في هذا -

[01:01:02](#)

وادي مسألة طويلة بن حزم في كتاب الاحكام مكتب كبير في الاحكام في اصول الاحكام اطلال جدا في رد القياس اما القياس فهو رد

الفرع للاصل الفرعي الى الاصل. القياس لغة التقدير والمساواة. تقول قسط الثوب بالذراع. هذا هو الذراع. مم - [01:01:19](#)

نعم اذا قدرته بي اذا قدرته بي وفلان لا يقاسم فلان اي لا يساوي به مفهوم هذا؟ مم. ده في اللغة. وباصلاح رد الفرع الى الاصل في

الحكم بعلة تجمعها. تجمعهما - [01:01:40](#)

رده الفرعي بدها تحفظ التعريفات في كل الكتابة. قل لها انت السفينة شاكر رد الفرع الى الاصل الحكم بعلة تجمعهما. والباء في قوله

بعلة سببية. اي بسبب علة ومعنى رد الفرع الى الاصل - [01:01:58](#)

جعلوا مساويا له وراجعا اليه في الحكم حيث ان الفرع لم يرد في بيان حكمه نص ولا اجماع لان الموضوع القياسي طلب احكام

الفروع المسكوت عنها. التي لم يرد فيها نص ولا اجماع - [01:02:13](#)

اذا وجدت علة الاصل في الفرع اعطي حكم الاصل مفهوم مثال قياس الارز على البر في جريان الربا والعلة التي تجمعهما هي الطعم

والكيل مثلاً يعني النبي عليه الصلاة والسلام في حديث ابي سعيد قال - [01:02:30](#)

البر بالبر الى اخره يدا بيد مثلاً بمثل فمن زاد واستزاد فقد اربى والان العلة في البرج ما العلة عند الجمهور؟ الجمهور اتفقوا الائمة

الاربعة بعد الظاهرية يعني اتفقوا او اجمعوا ان الظاهرية - [01:02:48](#)

على ان هناك علة لكن اختلفوا في هذه العلة. نعم. بعضهم قال الطعم والكيل. لذلك قال مثلاً. لان هناك خلاف. هم. في العلة. نعم.

بعضهم قال الطعم والكيف بعضهم قال الكيل فقط. بعضهم قال الادخار. طيب. فهي الطعم والكيد. فالارز كذلك مما يطعم يؤكل يعني

ويقال - [01:03:00](#)

طيب قياس العد على الائمة في توصيف حد الزنا بجمع الرب في كل منهما. قال تعالى فاذا احصن فان اتينا بفاحشة فعليهن نصف ما

على محصناته من العذاب. الكلام عن الالباء يعني الانا - [01:03:20](#)

اذا تزوجت ثم زنت. ما حدها؟ نص حد الحرة. ما حد الحرة المتزوجة هل الرجل ينصف؟ لا لا ان لا يمكن التوصيف لن تقتلها نصف

قتل يعني. فلا يبقى الا تنصيف ماذا؟ الجلب - [01:03:35](#)

فين؟ اه. فان دخول حد الانا خمسون جلعة والعبد مسكوت عنه العقد مسكوت عنه. هل العبد اذا زنى ونصف عليه الحد ام الذين

يقولون القيس يقول نعم يا نوسي؟ قياساً على الانا. ما العلة التي تجمعهما؟ الرق. هذا معنى قلبي هنا ماذا - [01:03:55](#)

قياس العد على الامة في تنصيف حد الزنا بجامع الرق في كل منهما. فالجامع هو العلة. ها؟ نعم. العلة متفقة بين الفرع والاصل

الفرعي والعبد والاصل والامل هي الرقة. رق وعلة ازاي عشان. مم. ايه الرقة - [01:04:12](#)

عنا عا الا جمعت بين الناس والفرع ودليل الاصل ايات سورة النساء التي قرأتها الان فاذا اقسمننا فانتان بفاحشة. كما تقدم في التخصيص واذا زني بعد نجدد القمر مسلا ولا نقول الا نقسم قتل يعني نقتل بزنا يعني. متزوجة زنت النقطة. غير متزوجة وغير

متزوجة خمسون جلدة. نعم - [01:04:27](#)

الانا مم. لا فرق في حد الامة بين كونها محصنة. مم. او غير محصنة اركان القياس اربعة الفرن والمحل الذي يراد اثبات الحكم فيه

ويسمى المقيس وهو الارز في المثال الاول والعد في المثال الثاني. واضح - [01:04:54](#)

الاصل سنتكلم عن شروط كل واحد كل واحد منها ثلاث شروط ستأتي. الاصل هو المحال المعلوم ثبوت الحكم فيه ويسمى المقيس

عليه وهو البر والامة. البر القمح يعني ايه قصد الارز على قمح وقسن العبد على الابد - [01:05:16](#)

الحكم والامر المقصود الحاق الفرع بالاصل فيه وهو جرائم الربا في المثال الاول قلنا القمح يجلي فيه الربا اذا لم يكن هناك تماثل ولا

تقابل فكذلك يجري في الارز. وتنصيف الحد في الثاني - [01:05:32](#)

العلة هي المعنى المشترك بين الاصل والفرع المقتضي اثبات الحكم. هذا تاريخ العلة معنا المشترك وذلك لا تعريف ادق من هذا ويا

الطعم والكي مثلا في الاول والرق في الثاني - [01:05:47](#)

قوله ينقسم الى ثلاثة اقسام. لما ذكر تعريف القياس شرع في تقسيمه بحسب علته فذكر انه ثلاثة قياس العلة وقياس الدلالة وقياس

الشبه. وعرف كل قسم منها مقياس العلة ما كانت العلة فيه موجبة للحكم. وما كانت العلة التي تجمع الفرع والاصل في الحكم -

[01:06:00](#)

موجبة للحكم اي مقتضية للحكم بمعنى انه لا يحسن تخلف الحكم عنها في الفرع بان توجد هي في الفرع ولا يوجد حكمه مثال

قياس ضرب الوالدين او احدهم على التأثيف المنصوص عليه في قوله تعالى فلا تقل لهما اف - [01:06:19](#)

والحكم هو التحريم العلة هي الايذاء فلا يحصل عقلا تخلف الحكم في الفرع بان الفرع الذي هو بهذا الضرب من يباح الضرب ويمنع

التأثيف مع وجود العلة في الفرع على اتم وجهه - [01:06:33](#)

واضح هنا؟ وبعض الاصولين نسميه ماذا لا نسميه بمفهوم ماله مفهوم اولي. مفهوم. مفهوم موافقة اولوي. مفهوم موافقة. اولوي.

اولوي. مفهوم هذا يا عبدالله. نعم موافقة اولوية وهذا على قول من يرى ان ثبوت الحكم في الفرع في هذا القسم - [01:06:46](#)

تلقي القياس فيكون من قبيل المنطوق والقول الثاني انه من باب مفهوم الموافقة الذي ذكرته الان نعم وهو ان يوافق المسكوت عنه

المنطوق في الحكم. وقد يكون اولي وقد يكون مساوي. والضرب اولي من التأثيف. هم. قال في الحاشية يسمى هذا القياس الاول

ان يكون - [01:07:20](#)

الحكم في الفرع اولي منه في الاصل. كهذا المثال او مساويا له كقياس تحريم اتلاف مال اليتيم باللبس على تحريم اتلافه بالاكل

طيب والمشهور ولا قياس العلة؟ هو الجمع بين الفرع والاصل بنفس العلة - [01:07:39](#)

اذا قياس العلة على تعريف المصنف ما هو ما كانت العلة فيه موجبة معنى موجبة للحكم يعني يجب ان توجد يجب ان يوجد الحكم

اذا وجدت العلة. علة الايذاء موجودة في الضرب اكثر منها في التأثير. فلا بد ان يجزي الحكم والتحريم. نعم. نعم - [01:07:53](#)

طالعين ليجد لا يحصل عقلا ان يتخلل في الحكم عن وجود هذه العلم. لكن الاصوليون يقولون في قياس العلة كثير من الاصوليين

يقولون ماذا الذي ذكرته هذا ان قياس العلة هو الجمع بين الفرع والاصل بنفس العلة - [01:08:23](#)

يعني نفس العلة التي جمعت بينهم. ليس دليل العلة او او كما سيأتي بعد ذلك في اشياء اخرى كما اذا قلنا يجري الربا في الارز. قياسا

على البر بجامع الطعم والكيل مثلا - [01:08:37](#)

مقياس العلة هذا ينقسم الى قسمين جري وخفي كما ذكر المصنف ومن قياس العلة الجلي وهو ما علم من غير معاناة وفكر يعني

قياس الضرب على التأثيف. قياس جلي واضح. واضح - [01:08:50](#)

لا يحتاج الى التفكير. نعم لكن قياس الارز على القمح ها هذا قياس مادة خفي يحتاج الى اعمال اعمال عقلي وتفكير. واذا اختلفوا في العلة طيب مفهوم هذا الكلام نعم - [01:09:07](#)

قال مقياس الدلالة هو الاستدلال باحد الناظرين والآخر هو ان تكون العلة دالة على الحكم. ولا تكون موجبة للحكم. قوله والاستدلال مقياس الدلالة هو ان يستدل باحد النظيرين على النظر الآخر. يستدل باحد النظيرين على ماذا؟ نعم. على النظر الآخر - [01:09:34](#)
نعم بعد النظرية الآخر والمربي النظر ما علم من غير معاناة المعاناة عيني وعيني تعب يحتاج الى تعب ما قلت ان الضرب اشد من التأنيص صح؟ وهو يذهب الى خفي ها وهو ما علم من غيره - [01:09:54](#)

لا هو الجيلي طيب قياس الدلالة هو ان يستدل باحد الناظرين على النظر الآخر والمربي النظيرين الشيطان المتشاركان في الاوصاف اشتراك والبري في وصف الكي. الانسان نوع من من الحبوب كانت تستخدم في الغسيل - [01:10:16](#)
ليس في الاكل. ليس في الاكل مثل الصدر يعني ليس في الاجل تؤكل حسنا فالذين يقولون ان العلة في البر هي الكيل فقط سيقيسون ماذا الاثنان الذين يقولون العلة هي الطعام والكين يخرج الناس. يخرجون الانسان. لان الانسان لا يؤكل - [01:10:43](#)
طيب هذا معنى قولك اشتراك الانسان والبر في وصف الكيل. لكن ليس مشتركين في وصف الطعام وقوله ان تكون العلة دالة على الحكم اي على ثبوت الحكم في الفرع ولا تكون موجبة للحكم اي لا تكون مقتضية لثبوت الحكم كما في قياس العلة فقياس العلة العلة توجب الحكم لماذا؟ لانه لان العلة ظاهرة جدا يقبل - [01:11:05](#)

وجدنا الان يتخلل في الحكم الفرع للاصل. مثال وقياس الاوشنان عن البر في جراين الربا مقر الفتح الهمة وكسرها. ليس بالضم الاشناد او الاشناد اجراءين الربا بجامع الكي فالعلة وهي الكيل دالة على الحكم. وجريان الربا في الاشنال ولكنها ليست موجبة بثبوت الحكم. لكنها ليست موجبة - [01:11:29](#)

الحكم الفرع بجواز خلو الفرع عن هذا الحكم باحتمال ايجاد فرق بين الاصل والفرع بان البر مطعوم والاجنان غير مطعون اذا هنا لماذا لم نقل بان العلة موجبة لان العلة هنا - [01:11:56](#)
اجتهادية مستنبطة قد يوجد الحكم اذا قلنا ان العلة اللي هي الكيل فقط. وقد لا يوجد اذا قلنا ان هناك علة اخرى وهي الطعن واضحة والمشورة ان قياس الدلالة هو الجمع بين الاصل والفرع بدليل العلة لا بالعلة نفسها. ضع خطأ تحت هذا - [01:12:14](#)
كما قلنا في السابق في الصفحة السابقة قلنا ان في اخر الصفحة قلنا المشهور ان قياس العلة هو الجمع بين بنفس العلة صح؟ نعم. اما هنا ماذا بدليل العلة قال كالشدة في الخمر - [01:12:35](#)

او الرائحة فان الشدة او الرائحة ليست هي العلة سمي بذلك لان المذكور دليل العلة. وقد يكون اثر العلة. ما معنى هذا يعني الان نقول من عنا في تحليل للخمر. السكر. السكر - [01:12:50](#)

واضح حاجة؟ العلة هي مادة السكر. هل العلم في الخمر هي الشدة معنى الشدة يعني الخمر عندما قبل ان تتخمر يكون خفيف. مم. بعدك يكون ثقيل ويغلو ويفور ها الشدة في القمر او الرياح رائحة الخمر - [01:13:11](#)
فان الشدة والرائحة ليست هي العلة انما العلة هي ماذا هي السكر؟ مم. واضح هذا سمي بذلك لان المذكور دليل العلة. هو السكر وقد يكون اثر العلة كأن يقال القط بمتقل يوجب القصاص كالقتل بمحدد بجامع الاثم هو اثر العلة التي هي القتل العمدة العدوان -

[01:13:26](#)

انا ما معنى هذا؟ الخلاف حتى تفهم القياس في هذه المسألة. الاحلاف خلافا للجمهور يرون ان القتل بالمتقل ليس عمدا. الجمهور يرون ان القتل بالمتقل عام ما هو المتقل يعني شيء ثقيل - [01:13:51](#)

شيء ثقيل قالها ان رجلا ضرب رجلي بحجر ضرب رجلا بحجر كبير عند الجمهور هل القتل عمد او شبه عمد عندنا احنا ليس فيه خصاص فهمت الجمهور قائل والقتل بالمتقل عمد. لان هذا يقتل غالبا - [01:14:05](#)

قياسا بعد قتل بالمحدد. المحدد يعني مثل سكين سكين انما اجمعوا ان القتل المحدد عمد قيس عليه القتل بماذا؟ بالمتقف. فهمت؟ هم. طيب. واذا بدأ بالجمهور قال القتل بالمتقل يوجب القصاص. قياسا على ماذا - [01:14:26](#)

القتل بالمحدد. ما ما الجامع؟ الجمع بقى العلة المشتركة؟ الائم هل الاسم هذا هو نفس العلة العلم الاداة التي تقتله غامدا. نعم. لكن الاسم هذا اثر العلة. ليس العلة نفسها. نعم. فهمت معنى قلبي ان قياس الدلالة هو الجمع بين الاصل - [01:14:47](#) هو الفرق بدليل العلة لا بالعلة نفسها. يكون بالدليل هذا اول شيء. مهم. تارة ان يكون بالاثار. هذا ثاني شيء. طارت ان يكون بالحكم كما سيأتي. هذا ثالث شيء اذا الفرق بين قياس الدلالة وقياس العلة - [01:15:05](#) بالفرع قياس العلة هو الجمع بين الفرع الاصيل بنفس العلة اما قياس الدلالة هو الجمع بين الفرع والاصل اما بدليل العلة او باسر العجلة نعم لا بالعلة نفسها. واضح هذا؟ او بحكم العلة بالدليل او بالاثار او بالحكم. شوفوا ماذا - [01:15:19](#) طيب يقولون بان القتل ابن مثقل ليس عمدا امي هم يرون ان لا يجدون حد. ما دماء العلة يعني عندهم يعني. مواد معروفة ان هذا قد يقتل غالبا لابد من اليقين. العلم عنده حديث البخاري - [01:15:37](#) ان امرأتين من هذيل اقتتلتا. امرأتان كشجرتان. فرمت وكانت احدهما حامل. فرمت احدهما الاخرى بحجر وقتلتها وما في بطنها. فالنبي عليه الصلاة والسلام اوجب عليها الدير لم يوجب علي القصاص - [01:16:02](#) هذا الحجر هكذا قال الجمهور كان حجرا صغيرا لماذا تأول هذا حجر صغير قد يقتل احيانا. يعني الحجر السالس حجر صغير شخص ممكن يأتي في مكان في رأسه يموت. وقعت هذا جنين - [01:16:23](#) وهذا جينيس مسببا لموته. ممكن. هذا احتمال اخر لكن معروف ان الحجر الكبير ماذا؟ يقتل غالبا. والشرعية جاءت بحفظ النفس. فلو قلنا ان المثلث ليقتل لفتح هذا الباب لقتل العمد كل واحد يريد ان يقتل شخصا نعم يرميه بسيارة مثلا. يضربه بسيارة ويقول هذا ها - [01:16:46](#) الا على انه عمد لا الصحيح الا ابن حزم الا ابن حسن. ان السكر ليسقط الحدود القتل والسرقة. ابن حزم هو الذي قال ان السكر يسقط المؤاخذه بالاقوال والافعال هادي مسألة فيها ثلاثة مداير. مذهب الجمهور ان الذي سكب سكرا حراما يؤخذ باقواله وافعاله - [01:17:16](#) بدأ بالثاني بدأ بابن تيمية لا يؤخذ باقواله ويأخذ بافعاله. بدل الاقوال ولا بالافعال مذهب شيخ الاسلام وهو اعدل المهم يعني ويقول هنا ماذا لاننا لو قلنا ان الذي سكب سكرا حراما ليقتل اي شخص يذهب يسكر ويقتل - [01:17:56](#) هذا من باب سد الذريع يعني طيب وقال الان ماذا آ قاله اثر العلة كان يقتل وقد يكون اثر العلة. اه. كان يقال القتل بمثلث يوجب القصاص القتل بمحدد بجامع الاسم - [01:18:20](#) واثر العلة التي هي القتل العمد العدوان وقد وضع حد اخر الا في ان اثر العلة. الاسم هذا اثر العلة. العمد هذا. طب قل لماذا قالوا القتل؟ العمد. العدوان ما هذه الاوصاف الثلاثة - [01:18:42](#) يعني انا القصاص وجوب القصاص حكم وجوب القصاص حكم ما علتة؟ قتل عمد عدوان. مم. ثلاثة اوصاف وجوب القصاص وجوب القتل حكم لابد فيه من اجماع ثلاثة اوصاف ما هي الاوصاف الثلاثة - [01:18:55](#) القتل فلو ان شخصا ضرب شخصا بمحدد ولم يقطع ولم يمت ليس فيه قصاص في النفس. فيه قصاص من دون النفس. واضح الثاني العبد يخرج ماذا؟ الخطأ وشبه العمد. ما الفرق بين الخطأ وشبه العمد - [01:19:18](#) الخطأ ليس له قصد اصلا. اراد ان يرمي صيدا فرمى شخصا شبه العمد ان يضربه بما لا يقتل غالبا. مم. فوكسه موسى ففضى عليه. هذا قتل شعبان ها بيدي والضرب بيد الله - [01:19:36](#) فهمت؟ هيدا شبه عام. الا ان قامت قرينة على العمد قد يكون هذا الرجل مثلا معروف انه اه ماهر جدا في القتال وممكن يضرب شخص في رقبته مثلا فيكسر رقبته يقتله مثلا. ها؟ وقد يكون هذا عمد. نعم - [01:19:55](#) العدوان لماذا يقول العدوان لاخراج القتل بحق القاضي عندما يقتل القاتل هذا قتل عمدان هذا قتل عمد. ليس عدوان. واضح؟ نعم ودول يعني بدون حق يعني وقد يكون حكم العلة احنا لا نعتقد ان ماذا؟ ان قياس الدلالة هو جمع بين اصل وفرض اما بدليل العلة - [01:20:13](#)

او ها الثاني ماذا؟ دليل ان هذا اول شيء. الثاني ماذا عندك ثلاثة اشياء اثر العلة. يعني دي العلة لها واحد ثاني اثر العلة. الثالث حكم العلة مثاله تقطع الجماعة بالواحد كما يقتلون به بجامع وجوب الدية. وهو حكم العلة. ولما لا فات بين هذا وبينما ذكر مصنف لجواز تعدد الاصطلاح - [01:20:40](#)

والله اعلم. طيب نشرح الثالث. ما هو الثالث؟ اتفق اهل العلم وان مذهب الائمة الاربعة ان الجماعة تقتل بالواحد. هذا اصل معنا يا جماعة الطقم الواحد يعني نعم لان خمسة من الاشخاص اشتركوا فقط للرجل - [01:21:05](#)
كل واحد ضربه ضربة فمات مهتمين به جميعا كذلك هل تقطع الجماعة بالواحد المقطع الجماعي بالواحد معنى تقطع الجماعة بالواحد يعني. واحد قطرة خمسة. لأ خمسة قطعوا الى واحد فهمت؟ اه. هم. امسكوه وقطعوا يده - [01:21:24](#)
يقطعون به جميعا كل من تقطع ايديه. سببا. لا قصاص يعني. يعني كما اننا اختصنا في النفس كذلك نقتص في الطواف. وكذلك اندية تؤخذ من الخمس او خمس دقائق. لا الدين تقسم. لا. قد ايه تقسم عليك - [01:21:46](#)
لو لو رضي لو رضي الذي قطعت يده بالدية تقسم عليهم بدل للقصاص ولا يجب الا بدل واحد. ولكن لماذا قلنا بقطع اليد الايد الخمسة؟ يعني ماذا جاء بهذا؟ ممكن الشخص يقول هذا التفريق - [01:22:05](#)

متماثلين. لماذا لم توجب خمس ابيات؟ الجواب انها القصاص جاء ماذا؟ للردع. قال تعالى لكم في القصاص حياة يا اولي الاباب. لتخويف الجاني فيدعوني لما له قطع يده. مم. لا يقطع. نعم. اما اذا رضي المقطوع يده اذا رضي بالمال خلاص هو الان لا يولد قصاص ليس له ايديها واحدة - [01:22:24](#)

طيب كان يقعد دور تاع الجماعة بالواحد كما يقتلون به بجامع العلة يعني وجوب الدية. وجوب الدية ده حكم اذا الان جمعنا بين الاصل والفرع. الاصل هو قتل الجماعة للواحد والفرع هو قطع الجماعة بالواحد. جمعنا بينهما بماذا؟ بدليل العلة. العلة هي الدية. نعم - [01:22:43](#)

ولكن وجوب الدية بحكم حكم العلة. مفهوم هذا ولا ملفات بين هذا وبينما ذكر المصنف. المصنف عندما ذكر في تعريف قياس الدلالة قال ماذا؟ او قياس العلة؟ قال قياس العلة والجمع بين قياس الدلالة عفو - [01:23:04](#)
ولا المصانع قياس الدلالة وان تكون العلة دالة على الحكم. ولا تكون موجبة للحكم ان تكون العلة ماذا؟ دالة على الحكم ان تكون موجبة للحكم. ثم قال الشارع والمشهور ان قياس الدلالة هو الجمع بين الاصل والفرع. اما بدليل العلة او - [01:23:18](#)
باسر العلة او بحكم العلة. طيب هذا قياس الشبه هذا اللغة الثالث من معنى القياس. اخذنا الان ماذا قياس العلة وقياس الدلالة بقي النوع الثالث هو قياس الشبك. قياس الشبك - [01:23:38](#)

هو الفرع المتردد بين اصلين مثاله العبد اليوم بكم التملك ام لا وهل اذا قتل فيه الدية والقيمة فهو متردد بين اصلين مختلفي الحكم يعني العبد وانك عندك عبد هل يملك بالتملك؟ بمعنى بالتملك؟ اذن له سيده في الملك - [01:23:52](#)
اذ قال له سيده اذنت لك ان تعمل عملا خاصا بك وما تربحه يكون لك. هل يملك من التملك ام لا؟ هذا قول ادي بني ادم فرع فرع اخر هل اذا قتل يكون فيه الدية ام القيمة؟ لو انت لو ان شخصا - [01:24:10](#)
قتل عبدا هل يدفع الدية التي يبيعها للابن في قتل الخطأ مثلا لم يدفع ثمنه. ثمنه هذا قد يكون اكسر من مئة من الايام اللي هو قد يكون؟ اقل. اقل - [01:24:26](#)

طيب ومتردد بين الاصلين. ما الاصلان؟ الاصل الاول الحر فالعبد يشبه الحرية من حيث انه انسان مكلف يثاب ويعاقب وينكح ويطلق وتلزمه امام الشرع ونواهي. ان قلنا انه يلحق بالحر - [01:24:38](#)

ماذا سنقول في هذين الفرعين بقي عندنا فرعون الان الاول هيلبك بالتملك قبلها الفرع الثاني هل يضمن بالدي ام بالقيمة؟ ان قلنا انه حر سنقول يملك بالتملك. ان قلنا انه يقاس على الحرية. يقاس على الحر. فنقول لابني بالتملك - [01:24:56](#)
تقول يوم من؟ بالديار. بالدين. واضح هذا؟ طيب الفرع الاصل الثاني. نحن قلنا ما هو قياس الشبه؟ فرعا متردد بين اصلين يلحق باكثرهما شبهها الثاني المال او البهيمة كما عبر بعضهم - [01:25:14](#)

فهو يشبه هذا الاصل من حيث انه يباع ويهب ويوصى به ويرهن ويورث وغير ذلك من احوال المال يعني العبد يشبه ماذا المال او البهيمة لان البهيمة لان العبد يباع يشتري يوهب يورث يوقف يوصى به واضح هذا؟ واضح هذا - [01:25:34](#)

فايهما اقرب في رأيك يا عبدالله؟ الاول والثاني العبد يلحق بالاولى والثاني بالثاني لانه اكثر الان عندما نقول هل يضمن بالديقة بالقيمة؟ هذا امر يتعلق بالمال. نعم. هل يملك بالتملك ام لا هذا امر يتعلق بالمال؟ فلا يصح النظر انه مكلف او يحاسب ويعاقب لان -

[01:25:58](#)

ليس له علاقة بالمال. كلام الان في ماذا فيما يتعلق بالمال فنلحقه بالاصل الذي هو متعلق بالمال وهو انه يشبه المال والباع ويونس ويوقف مفهوم هذا والعبد فرع اشبه الحرة فيملك بالتملك وفيه الدية. وهذا الاصل الاول. واشبه البهيمة فلا يملئ بالتملك وفيه

[01:26:22](#) القيمة

الاصل الثاني هذا اول لا تصور جيدا. عبده يشبه حب من حيث انه انسان مكلف. العبد مكلف وليس مكلف؟ مكلف. مكلف. البهيمة ليست مكلفة كلمات ما هو البهيمة هي الاصل الساني. والاصل الاول لو الانسان الحر يعني هل تشاب العبد بالبهيمة - [01:26:46](#)

او باللسان المكلف. فهمت؟ ابن حزم مثلا يميل الى ان العبد كان مكلف. واضح حضرتك نفرق بين الامرين. بالضبط. رئيس الشاة من اضعف انواع القياس. ولذلك قال الاصوليون قياس الشبه من اضعف انواع القياس. لا يشار اليها الا عند الضرورة - [01:27:05](#)

نعم قال فيلحق باكثرهما شبيها به. اي يلحق هذا الفرج باكثر الاصلين شبيها به في صفات مناطق الحكم مناطق الحكم يعني ماذا علة الحكم؟ المناطق هي العلة. هو المال فيأخذ حكمه لانه يشبهه في الحكم والصفة معا. اكثر مما يشبه الحر فيهما. اذا نلحقه بماذا -

[01:27:23](#)

بالثاني باكثر شبهة. لا يسار اليه هي ترجع الى ماذا قياس الشبك مع امكان ما قبله مع امكاني ما قبل ما هو الذي قبله قياس العلة وقياس الدلالة. هذه العبارة ثابتة في بعض النسخ معناها ان هذا النوع من القياس اضعف من الذي قبله فلا يوصل اليه مع ان كان

[01:27:46](#) القسمين الاولين. اذ ليس -

بين الفرع والاصل علة مناسبة سوى انه يشبهه في كثير من الاحكام. مع انه ينازعه اصل اخر والله اعلم مفهوم هذا؟ مفهوم؟ من

يأتيني بمثال اخذ قياس شيئا. الفرق قياس الشجر كثيرا جدا - [01:28:10](#)

يستخدمها الفقهاء في كتبهم تجد كثيرا جدا مثلا في لشرح العمدة البهاء المقدسي يستخدمه كثيرا جدا بل احيانا تأتي بالروايتين في المذهب دلوقتي في كل رواية بقية الشبه يقول الرواية الاولى دليل هذا القياس. حينما يكون قياس شبه - [01:28:25](#)

مثال ماذا؟ مثال هذا مثلا هل يقال الا. اربعة وعشرين. نعم؟ اربعة وعشرين يسرق الكفن. هم نقول هو سارق هذا فرع اذكر الاصلين

الذي يشبههما من حرز ميسي نعم والشبه الثاني - [01:28:43](#)

اصلي متردد بين مم نقول نقول مثلا جاحد العارية لو ان رجلا جحد العارية مجعدة العارية. انا استغربت منك شيئا ثم انت استغربت

انه كان هاتف استخدموا يومين قلت لك ليس عندي شيئا - [01:29:04](#)

هل يلحق بالسرقة؟ لان لان السرقة اخذ المال من حرز خفية وهذا فيه الاخذ خفية لانه لم يشهد احد عليك وانت تعطيني الهاتف ام

يقاس على الامانات ان ان يد يعني من اخذ المال - [01:29:29](#)

بان صاحبي تكون يد يد امانة من اخذ المال باذن صاحبه الا بالتفريط او التعدي. فهل نقول يقطع ام لا يقطع قياسا على جاحد

الوديعة مسلا ولا حدا يقطع عشان احنا نشاهد حديث النبي. يقطع لحديث النبي يقطع خلافا للجور. وهذا ليس مخالف للقياس. لان

[01:29:50](#) الجامع بينهما -

نجاح بين السارق ان كليهما اخذ المال خفية. يصعب اثبات اقامة البينة على اخذه من المال. يصل اقامة البينة. يصعب قامت البيان

على اخذه للماء. هل مثلا نقول ان المسح على الجبيرة - [01:30:17](#)

يلحق بالمريض الذي يتيمم للجرح او يلحق بالخوف يقاس مسح الجبين على الخوف. هكذا يأتي الخلاف بين اهل العلم. فهمت الجبن

مثلا بعض اهل العلم كبعض السفهري يلحقون بالجرح الذي يتيمم عليه ويقول هناك فرق بين الجبيرة وبين الخف فروق كثيرة ذكروها

ان هذا يعني ليس لهم مدة وهذا له مدة هذا يلبس على - [01:30:33](#)

آآ على يخلع عند الجنابة خف يخلع عند الجنابة الجبال تخلع عند الجنابة الخف آآ لآبد من استيعاب لا يجب استيعابه بالمسحة

الزميلة لآبد ان الفروق تمنع القياس. المهم ان قياس الشوي يعني - [01:30:58](#)

يعني هو من اضعف انواع انواع القياس. نأخذ شيء من شروط القياس قبل ان نقف قال من شرط الفرع ان يكون مناسباً للاصل ومن

شرط الاصل ان يكون ثابتاً بدليل متفق عليه بين الخصمين. ومن شرط العلة ان تقتض في معلوماتها - [01:31:12](#)

تنتقد رفضاً ولا معنى ومن شرط الحكم ان يكون مثل العلة في النفي والاثبات والعلة هي هي الجالبة للحكم والحكم هو المجلوب

للعلم لما ذكر التعريف القياسي واقسامه ذكر بعض شروط اركان القياس - [01:31:26](#)

هنا بشرط الفرع ان يكون مناسباً للاصل ومن شروط الفرع لانه مفرد مضاف فهو للعموم ومنى التمريض ان له شروطاً اخرى. والازهر

ان المراد بالمناسبة قال من شرط الفرع ان تكون ان يكون مناسباً للاصل. المراد بالمناسبة - [01:31:43](#)

المناسبة في العلة بان تكون علة الحكم وصفاً مناسباً لكل من الاصل والفرع مثل الطعم وصف مناسب لقياس الارز على البر الفكر

وانشغال القلب وصف مناسب لمنع الحائط من القضاء - [01:32:08](#)

قياساً على لون الغضبان منه. الحاقن يعني الذي يحتاج الى قضاء حاجته نحتاج الى البول نعم يقول ماذا ليقضي القاضي وهو

خلاص هل نقول فقط الغضبان لا يقضي لم يقاس عليه - [01:32:43](#)

كل من تحققت فيه العلة ما العلة في منع القاضي من الغضب من الحكم؟ الغضب ليس عندنا. انشغال القلوب. انشغال القلب. تشويش

الفكر. هم. الغضب نفسه ليس الا قلت الغضب - [01:33:03](#)

فيما انت قيس هكذا. اما تقول لي الا الغضب يؤدي الى تشويش الفكر. انشغال القلب. فيقاس عليه ماذا؟ الحاقن الذي يحتاج الغاء

شب او جوعان الحزين الجوعين فرح جداً. سحب وشهوة وصاحب كل هذا يقاس عليه - [01:33:13](#)

طيب مفهوم هذا ومنه وكان استعجالي في قياسي قتل الموصى له للموصى على قتل الوارث مورثه وصف مناسب لحرمانه من

الوصية هذا الاستعجال وصف مناسب لحرمان من الوصية. النبي عليه الصلاة والسلام قال ليالي في القاتل. لو ان ولداً قتل اباه لا يرثه.

طيب رجل اوصى لشخص اجنبي. قال - [01:33:38](#)

لفلان هذا ان تعطيه بعد ان يموت نصف مالي تفاجأ فلان هذا فقتله. كذلك لا تنفذ الوصية قياساً على ماذا؟ على المنع من توريث

القاتل. فكذلك لا اه يأخذ الموصى له الوصية. وكالاسكار - [01:34:09](#)

وصفه المناسب لتحريم النبيذ قياساً على الخمر في الحشية. طبعاً هذا قياس فيه نظرة لنا ان هذا سبب بالنص ليس بالقياس. قال في

الحاشية يكثر في كتب الاصول ذكر هذا المثال وفيه نظر. لان النبي عليه الصلاة والسلام صرح - [01:34:24](#)

ان كل مسلم حرام ومن شرط الفرج الا يكون منصوصاً على حكمه. ما هو الفرع الان الفرع. منصوص على حكم نعم منصوص. فهمت؟

فاذا هذا يسبب النص ليس بالقياس ومن لا يشترط ذلك - [01:34:39](#)

نعم يجيز هذا القيس. لذلك تعود الى ماذا؟ من لا يشترط ذلك. يا سادة الا على الاصل بل اشترت ذلك. مرصوص يعني؟ نعم. من

اشترت ذلك؟ يعني من لا يشترط الا يكون الفرع منصوصاً على حكمه. فهمت؟ بعض الاصولية جهزوا في القياس ان - [01:34:55](#)

الفرع. مم. منصوص على حكمه. وهذا قول ضعيف يجيز هذا القياس. وقد يكون مثلاً تقريباً على فرض ان القائمين ان القاعس لم

يبلغه النص فهمت؟ نعم. يعني قد يكون مثلاً نقول خلاص هذا مثل تقليدي على فرض ان النبي قاس لم يبلغه حديث كل مسلم خمر.

واضح هنا؟ طيب - [01:35:13](#)

وعلى هذا فيغني عن ذكره ما تقدم في التعريف من قوله بعله تجمعهما يعني انظر ماذا يقول قال من شرط الفرع ان يكون مناسباً

يخالف المتن يعني. من شرط الفرع ان يكون مناسباً للاصل - [01:35:33](#)

ان يكون مناسباً للاصل. فكلما المناسبة هنا معناها ماذا المناسبة هنا ان يكون هناك علة جامعة ولذلك قال يغني اه من قول بعله

تجمعهم الا ان يقال ان الشرطية قد لا تستفاد من التعريف لان هذه الورقات وضعت للطالب المبتدئ الذي هو طبيب الغفلة عن

بجاء من التعريف ما معنى هذا الشرط الفرعي ان يكون مناسباً للاصل. ومن شرط الاصل سابت الكلام انا من شرط الاصل. من شرط الفرق ان يكون مالا مناسباً للاصل. قلنا مناسباً للاصل. يعني - 01:36:14

بوجود علة تجمعهما بوجود علة تجمع تجمع الفرع مع الاصل. من اين اخذنا عين لا تجمعهما هذا؟ من قوله ماذا؟ مناسباً للاصل القول مناسباً للاصل هذا واضح؟ طيب ويحتمل ان يراد بالمناسبة - 01:36:30

كون حكم الفرع مماثلاً لحكم الاصل لقياس القتل بالمثل على القتل بالمحدد في وجوب القصاص فالحكم في الاصل هو عين الحكم في الفرع وقد ذكر الشوكاني ان من شروط الفرع - 01:36:53

مساواة علته لعله الاصل. ومساواة حكمه لحكم الاصل. فهذا يفسر به كلام المصنف. فلا يقاس التفاح على البر في جريان الربا. لان ليس مساوياً للاصل في العلة وهي الكيل مسلاً حيث ان التفاح ليس مكيناً. يعني اذا ما معنى المناسبة؟ معنى المناسبة كما قال

الشوكاني المساواة - 01:37:07

يعني مثلاً لماذا لنقيس التفاح هذا البر؟ التفاح معدود يباع في الغالب بالواحدة. نعم. والبر القمح. مكيل. مكيل فلا يقاس. فلا بد من هذا خلاصة الكلام انه من شرط الفرع اه ان يكون والاصل ان يكون كلاهما ماذا؟ متفقان في العلة. هذا معنى قولي بشرط الفرع ان يكون

مناسباً للاصل. قلنا ما معنى مناسباً للاصل؟ جامع - 01:37:26

ان يكون قد تكون العلة مناسبة للفرع مع الاصل. واضح حاجة؟ هذا الامر. الكيل والوزن في الوقت النبي عليه السلام صح؟ بالضبط. اه. النبي عليه الصلاة والسلام قال الكيل كيل - 01:37:51

المدينة والوزن وزن اهل مكة. والحديث في السنن وحديث صحيح. نعم. من شرط الاصل ان يكون ثابتاً بدليل متفق عليه بين

الخصمين. وان كثيراً ما يغفل عنه الفقهاء كتب ايه - 01:38:01

اجلهم يقيسون على اصل لا يوافق مختلف الفنة المخالف لا يوافق على هذا الاصل اصلاً هذا سيأتي المثال حتى تفهم هذا. نعم. هذا شرط لحكم الاصل كما عبر به غيره. ومعنى ذلك ان يكون حكم الاصل الذي يراد اثباته للفرع ثابتاً بدليل نص او اجماع. متفق عليه بين

خصمين متنازعين - 01:38:16

لان البحث بينهما فاذا ذكر المستدل الحكم مقترناً بدليله من نص او اجماع لم يشترط موافقة الخصم لان دلالة النص الصريح او

الاجماع الحكم يؤمن معه الانتشار. ما معنى هذا - 01:38:39

انا وانت نتناظر في مسألة انت تقيس وانا انت آآ نختلف نسأل المثال الذي سيمثل به مثلاً في قول الحنبلي جلد الميتة نجس فلا يدخل بالدماغ. كجلد الكلب. فيقول الحنفي لاسلم حكم الاصل. هو ان جند الكلب لا يطول بالدماغ بل يطهر به عندي. ما معنى هذا -

01:38:55

الاحناف عنده ان كل الجنود تقف بالدماء الا جند الخنزير لف الدماغ. كل دي بتطول بالدماغ الا جلد الخنزير الحنابل عندهم ان كل

جنود الميتات هذا معتمد في المذهب لا تدخل بالدماغ - 01:39:19

يقول الحنبلي جلد الميتة ليقتل بالدماغ قياساً على جلد الكلب يقول الحنفي ان لا اسلم بحكم الاصل وهو جدد الكلب انا اقول ان جدد الكلب يطول بالدماغ فالاصل الان هو طهارة جلد الكلب بالدماغ مختلف مختلف فيه - 01:39:37

نعم مختلف عليه بين الحنبلي وبين الحنفي فهمت؟ فلا يجوز للحنبلي ان يقيس على هذا الاصل المختلف فيه لان هذا القياس يؤدي الى الانتشار. ما المقصود بالانتشار كثرة الكلام. يعني انت المناظرة لن تنتهي. كان سينتشر يعني يزيد ولن نصل للنتيجة. لا يوجد فيها

ايه؟ فلكي تقيس على لابد ان تقيس على - 01:39:54

انت في متفق عليه. فهمت؟ وقيس على ماذا؟ على خنزير مثلاً ولكن الحنفي ايضا يقول الخنزير لا يطهر عندي بالدماغ ليس لان

الدماغ لا يطهر. بل لان عينه نجسة حال الحياة. مم. اما الكلب عينه ليست - 01:40:16

حرام العلة الخلاف البحثي في اي مسألة. البحث في المسألة هل الدماغ يطهر جلد الميتة ام لا فنقول الان عند الحنفي كل حيوان.

حال الحياة كان طاهرا. الا الخنزير. نعم. بالنص. نعم. فكل حيوان كان طاهرا الحياة عندما يموت يتنزل جلده - [01:40:33](#)
يطول بالدباب فاذا قاس الحنبلي نعم جنود الميتات التي دبغت على جلد الخنزير الحنيفة ايضا لم يسلم بهذا القياس. لانه يقول ماذا
الخنزير اصلا لم يتلجز بالموت ونجس قبل الموت. اما باقي الميتات جلده كان طاهرا حال الحياة. فلما تنجز بالموت نفع فيه الدباب.
اما - [01:41:02](#)

الي هينفع فيه الدماغ لان هو اصلا حال الحياة نجس يفيد الحنبلي طيب دابا حنا فهاد المسألة على كل حال ويقول ماذا نرجع نتكلم
مرة اخرى. قال ومن شرط الاصل ان يكون ثابتا بدليل متفق عليه بين الخصمين. هذا شرط لحكم الاصل كما عبر به غيره. ومعنى -
[01:41:24](#)

كذلك ان يكون حكم الاصل الذي يراد اثباته للفرع ثابتا بدليل نص او اجماع يكفي ان يذكر احد الخصمين دليل نص. ده دلالة واضحة
يا ناس يا ناس يا سداد الحالة في مثل على الحنبلي في هذه المسألة بحديث ابن عباس ايما ايهاب دبك فقد طهر - [01:41:50](#)
خلاص انتهت المسألة. لان الحديث الذي يستدل ابن حبل حديث ضعيف. حديث عبدالله بن عكيد لا تنتفع من الميتة ديان بن العاص
بحديث ضعيف. حتى الامام احمد نفسه راجع عنه قبل موته - [01:42:07](#)

ولكن احنا بلا يعني لم يقولوا بهذا على كل حال قال وما هذا الشرط بحكم الاصل كما عبر به غيره ومعنى ذلك ان يكون حكم الاصل
الذي يراد اثباته للفرع ثابتا. بدليل نص او اجماع متفق عليه بين الخصمين - [01:42:17](#)
لان البحث بينهما فاذا ذكر المستدل الحكم مقتربا بدليله بالنص او اجماع لم يشترط لم يشترط موافقة الحكم الموافقة الخاصة. يعني
لو اشترط ان يعني طالما ان انا ذكرتك دليل نص خلاص - [01:42:34](#)

لا تستطيع ان تقول ان لا اسلم او لا وافق على حكم الاصل. لان عندي نص انت ليس عندك نص. مم لان دلالة النص الصريح او
الاجماع على الحكم يؤمن معه الانتشار. يعني لن تستطيع ان ترد. خلاص لتسكت - [01:42:50](#)
وانما شرط ذلك لان لا يمنع الخصم الحكم الحنفي سألنا الحكم ويقول انت تقيس على الكلب وانا لا اقول بنجاسة جلد الكلب لا اقول
ان الكلب لا يطول بالدماغ ويحتاج الاخر الى اثباته. فيكون انتقالا من مسألة الى مسألة وينتشر الكلام فيفوت المقصود. واضح هذا -
[01:43:05](#)

مثال قول الحنبلي جلد الميتة نجس فلا يطر بالدباق كجلد الكلب. يقول حنفي لا اسلم حكم الاصل لا وافق على حكم الاصل وان جلد
الكلب لا يطهر بالدماغ بل يطهر عندي - [01:43:26](#)

فحكم الاصل المقيس عليه ليس متفقا عليه بينهما فلا يصح القياس وهذا من القواعد في باب القياس ويسمى المنع هناك قواعد لما
قادح والقادح هو المبطل للقياس يسكنها يذكرها الاصوليون في باب القياس في المطولات - [01:43:39](#)
ومنها المنع. ما هو المنع؟ انما اسمها قابح المنع في القياس يعني ان الاصل غير متفق عليه بين الخصمين فان لم يكن خصم بل اريد
اثبات ذلك الحكم في الفرع فالشرط ثبوت حكم الاصل بدليل يكون به القائس والمثبت للقياس - [01:44:01](#)
كما يفعل بعض الفقهاء في كتبه معاناة هذا يحمل هذا. يعني ان لم يكن هناك الخصم ليس هناك خصم بل المؤلف في كتاب مثلا
ككتاب شرح العنف شرح الفقه للبيان المقدسي - [01:44:19](#)

احيانا يقيس على امور هي مختلف فيها. نعم. ولكن يذكر هذا انه هو يرى ان هذا الاصل عليه دليل فيكفي ان لم يكن هناك خصم ان
يكون الاصل مقيسا عليه ثابتا عند القائس. ده اي دليل - [01:44:32](#)
واضح؟ اذا مرة اخرى متى يشترط ان يكون حكم الاصل المتفق عليه اذا كان هناك خصم اذا كان هناك خصم واضح حاجة؟ نعم. اذا
ما كان هناك خصم. اذا ما كان هناك خصم. العالم فقط يريد ان يثبت الحكم يثبت هذا الفرع. يثبت حكم الفرع. له ان يقيس على
الاصل - [01:44:45](#)

ثابت عنده بدليل حتى لو كان هذا اصل مختلف فيه. وغيره لا يوافقه على هذا الدليل. نعم. مفهوم ماذا؟ طيب بعد ذلك سيتكلم عن
شرط العلة موقف مناسب. نعم. الاجماع على الحكم يؤمن معه يؤمن معه يؤمن - [01:45:03](#)

يعني يعكس بخاف لا يخاف. لا يخاف مع انتشار الكلام. مم. وطول المناظرة بدون فائدة سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت
[استغفرك واتوب اليك - 01:45:22](#)